屋大人
尼希米記查經資料
中神大衆神學叢書

美術設計：林麗霞 ● 插圖：莊偉强

中神大衆神學叢書
尼大人——尼希米記查經資料

原著者：張修齊 潘蘇齊冰合編
出版兼發行者：福音證主協會 香港尖沙嘴郵箱95364號
承印者：大華(永記)印刷廠 新界葵涌大圓街11號三座16樓
主曆一九八五年八月初版
主曆一九九〇年二月再版
版權所有

C G S T EVERYMAN'S THEOLOGY SERIES
Uncle Neh (Bible Study Materials for the Book of Nehemiah)
by
Peter S. C. Chang
Edith C. P. Poon
© 1985 Peter S. C. Chang
Edith C. P. Poon
Published by
CHRISTIAN COMMUNICATIONS LTD.
P. O. Box 95364, Tsimshatsui, Hong Kong.
ALL RIGHTS RESERVED
ISBN 962-202-400-2

目錄

查經資料

一、尼希米記概覽 5
二、尼希米的禱告（一4至11，二4，四4至5，六9、14） 11
三、動工前的準備（二1至20） 15
四、分工合作建城牆（三1至32） 19
五、內憂外患（四1至六19） 25
六、衛城與統計（七1至73） 33
七、宗教復興（八1至十39） 39
八、入住耶路撒冷（十一1至36） 47
九、祭司利未人名錄與獻城禮（十二1至47） 51
十、宗教改革（十三4至31） 55
十一、尼希米——偉大的領袖 61

簡介與專文

一、尼希米記簡介 69
二、尼希米——管理學大師
艾雲・M・耶瑪烏慈原著
陳國添譯 71

三、關懷別人的代價
和倫・W・韋斯伯原著
陳國添譯 77
四、尼希米、學科與我
張修齊 83
五、醫學生眼中的尼希米
劉蓮嬌 姜宜港 黃德興 89
六、尼希米與社會工作
李蓮喜 93
七、尼希米記的歷史筆法
梁能輝 97
八、從尼希米看社區與教會
張俊明 99
九、參考書目 102
十、同修城牆
曲、詞：陳鎮華 104

序

這本查經資料中查經問題的初稿，是應港大團契1982年農曆新年，假西貢大網仔青年渡假營舉行的查經營而編的；當時反應頗佳，使我大受鼓勵。事後潘蘇齊冰女士與我均有在自己教會的主日學使用，並加以修改。每篇查經資料後的註釋與「尼希米記簡介」一文，是取自《聖經——串珠．註釋本》＊舊約部分的尼希米記註釋初稿，加以刪改借用，在此感謝同工之慷慨幫忙。

而書內第二部分的兩篇專文，是「中神」出版部同工陳國添先生翻譯的。其他關於個別學科的專文，則均源於該次查經營的最後一項目：「尼希米、學科與我」。當時還有其他學科的專文，如從教育、化學、法律、政治、建築和電腦程序等學科看尼希米記，但未能一一整理，祇有刊出其中幾篇，拋磚引玉，激發讀者思想。劉蓮嬌女士，姜宜港先生，黃德興先生，李蓮喜女士，梁能輝先生各位均於事後（甚至畢業兩年後）抽空將專文重寫，精神難得，謹此致謝。同時，又要謝謝「中神」出版部主任吳羅瑜女士爲本書費神安排出版事宜，並得張鎖連小姐協助謄寫。

翻閱本書，大家可能發現一些比文字更具吸引力的插圖，都是莊偉强先生所畫，活潑、細緻、傳神的炭筆畫；他多年來醉心繪畫，加上接受了兩年神學訓練，更能藉圖畫來表達聖經的事蹟與眞理。在此我衷心感激他盡心的繪畫，叫尼希米的心志，事蹟栩栩如生地跳躍於紙上，吸引信徒學效他那

佳美、大無畏、不屈不撓、愛神愛人的心志，甘心爲神爲同胞勇往直前，作天國的精兵。在政治變遷，移民心切的時局，一個在外地已經落籍生根，又有令人羨慕不已的官職的尼希米尼大人，竟決然回國，爲重建祖國投身，榮神益人。他的行動對我們當富於提示和激勵。

張修齊

一九八四年九月於中國神學研究院

*註：中國神學研究院編撰，香港福音證主協會證道出版社出版，1987。

一、尼希米記概覽

尼希米記是一本不算長也不算短的書，它共有_____章_____節。你對這卷舊約經書熟悉嗎?□熟悉□讀過□陌生。請嘗試速讀一遍，看看需要多少分鐘？_____分鐘。

走馬看花般唸完一遍，你對本書獲到什麼印象？_____

首先，你會看到書中主角是波斯王朝的高官尼希米，他爲猶大同胞完成了一樁大事，就是_____，而且動作神速，只花了_____，這是因爲他_____。此外，書中又記載了一次大復興，就是_____。我們更看到書中記載了不少他的禱告：長的短的，有聲的，無聲的，一共不下_____次。尼希米實在堪稱爲一位禱告的戰士，而且在好幾方面都堪作今日信徒的榜樣。若你能抽出時間閱讀這卷古舊的歷史記載，定會有新鮮和意想不到的收穫。

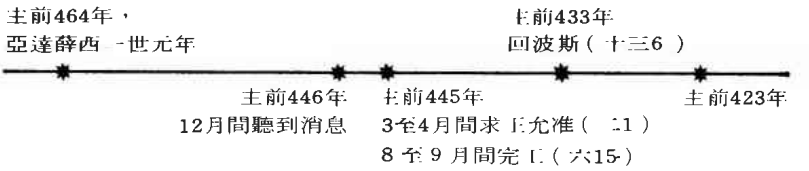
當然書中也有不容易明白或驟看覺得沈悶的地方，譬如單是名單已有____個之多，佔了不少篇幅，但我們也用不著躲開這些較難明白的部分。

話轉回來，還是讓我們按部就班，先把全書的輪廓大要弄清楚，其中一個辦法就是用一張紙，把每章的重點寫下，

然後嘗試將每章用不超過七個字或一幅圖畫撮要表達。

1	2	3
4	5	6
7	8	9
10	11	12
13		

下面一些年分會幫助你了解尼希米在當時的經歷：



請留意本書除中間一段外（八1至＿＿＿＿），全部是用第一身敍述的，叫你唸起來倍覺親切。

下面的問題可以進一步協助你掌握與默想全書的大要。請你先簡略作答，若有時間，便選一兩題深入默想和反省，讓神透過經文對你說話。

一至二章

- 身處異邦，職居高位的尼希米，主動去關心祖國同胞的情況，並與他們認同，這會引發起我們對自己同胞怎樣的態度和責任感？

- 尼希米如何禱告，又如何有所行動？神怎樣應允他的禱告？我們在事業、前途、婚姻等事上若有困惑，當如何應付？

- 尼希米願放棄高官還鄉，爲的是帶領同胞建設城牆，並重組破壞了的社會制度和宗教傳統；很明顯，他人生最高的目標不在地位、財富和安舒，

而我們呢？我們有甚麼做人的目標？我們有甚麼需要取捨？

三章 • 這章給你甚麼新的領受？引起了甚麼問題嗎？

四至六章 • 建城的工作遭遇到甚麼內憂外患？尼希米怎樣將之一一克服？

七章 • 5至73節差不多與以斯拉記二章完全一樣，大概是重要的經文，否則爲何出現兩次！在這章中，你找到些甚麼教訓：如小心保衞城牆是否不屬靈？族譜上有名爲何如此重要？

八至十章 • 以色列人的大復興有甚麼前因？有甚麼準備工作？復興又有甚麼後果？對個人和社會有甚麼影響？

十一章 • 入住耶路撒冷的編排是否顯出當日以色列人的團

體生活是有計劃地重組？還有其他目的嗎？

十二章 • 耶城城牆的奉獻禮盛典有何儀式與意義？你會喜歡觀禮或參與嗎？

十三章 • 以色列人之中有那四樣弊病是需要改革的？尼希米如何逐一處理？

試爲本書想一個生動貼切的標題：

那幾節經文你最喜愛？

書中有那個地方最叫你費解的呢？

二、尼希米的禱告（一4至11，二4，四4至5，六9，14）

1. 禱告可稱是世上最巨大的一種力量;美國林肯總統曾說:「當我遇到勢不可擋的難題，使我無法找到出路時，我祇有屈膝在神面前，因我發覺我的智慧，我的能力都不敷應用。」你有否這樣的經歷？_____

_____

_____

2. 從尼希米記中我們可以看到尼希米曾面對各樣大大小小的問題，有些實在不容易解決。試將他的問題列出，並稍爲分析其難度。_____

_____

_____

3. 問題雖大，卻是證明禱告效能的機會。尼希米的禱告有甚麼值得我們學習的地方?讓我們細讀他的第一篇禱文:一章4至11節。他一開口就讚歎神的_____和_____。他認定神的個性，對他的信心有何幫助？

_____

_____

4. 尼希米的信心從何而來?請參看利未記廿六章27至45節;申命記四章25至31節，三十章1至5節；歷代志下六章

36至39節；試與本書一章8至9節作一比較。

5. 尼希米禱告除了有信心，還有那兩方面是不容忽視的？

6. 尼希米的禱詞甚短，而禱告又立刻蒙應允，原因何在？

7. 二章20節顯出尼希米大有信心，但在四章4至5、9節他還是多次向天上的神禱告，這對我們有何提醒？

8. 四章4至5節，六章14節的禱詞都是控訴別人，你認爲這樣的禱告對嗎？請參看詩篇七十九篇12節，一三七篇7節。

9. 尼希米領導以色列百姓把城牆重建起來，你認爲他的祕訣在那裏？讀完尼希米的幾個禱告，你可有得著一些幫助嗎？

三、動工前的準備（二1至20）

1. • 尼希米從猶大來的兄弟口中知道同胞和耶路撒冷的情況後，心中十分難過，於是在神面前傾心吐意的禱告。他求神幫助他那一天順利成功，使皇帝向他開恩（一11）。這顯出他有前往重建城牆的心志。但四個月後，尼希米才有機會在皇帝面前陳明心意（二1）；這個時間上的差距，讓我們學到些甚麼？_____

_____

• 尼希米的禱文（一5至11）充滿了信心，他能抓住神的應許來禱告，但爲甚麼禱告後他仍是愁眉苦臉?(比較一4，二1）_____

_____

• 皇帝發問後，尼希米向天上的神禱告（二4下），然後回答。這是一個有聲或無聲，長或短的禱告呢？他這樣做表示了一種怎樣值得我們效法的心態和習慣？

_____

_____

• 從二章5至8節，我們如何看出神幫助皇帝開恩給尼希米（一11），請留意二章8節下、18節。_____

_____

〔按：解經家相信尼希米可能是太監，故能在內宮有王后在場的地方出入，另外，耶路撒冷的城牆被毀乃基於皇帝以前的命令（拉四17至23），所以要求去重建等於要皇帝反悔，故尼希米的請求十分婉轉，完全沒有提到耶路撒冷的城名，單從自己的關懷講起。〕

2. • 尼希米終於到了耶路撒冷（約四個月後，參拉七8至9），他首先做了些甚麼？請把重要的字眼寫出來。

_____

_____

• 你想他這樣做有甚麼目的？_____

_____

_____

• 跟著，尼希米才向猶大同胞發出挑戰，並追述神如何幫助他在亞達薛西王面前蒙恩。當時猶大人有甚麼反應？_____

_____

_____

3. • 尼希米和同胞起來準備重建耶城的城牆，爲甚麼鄰近的人要與猶大百姓敵對？（參10、19至20）_____

_____

_____

_____

〔按：解經家對和倫城有兩個解釋：一是屬摩押地的何羅念“Horonaim”（賽十五5；耶四十八34）；一是屬以法蓮支派的伯和崙“Beth-horon”（書十六3、5，十八13），在尼希米時代乃屬撒瑪利亞地。後者多爲近代學者所接納。〕

• 以往我們動手做神的工，有無立刻遭遇阻力？_____

_____

_____

_____

4. • 事前考察：對於我們要從事的工作，我們有沒有事先的認識、研究、調查或訪問？_____

_____

_____

_____

5. • 請再仔細讀本章一次，找出尼希米在動工前的準備，並留意其先後次序。_____

_____

_____

_____

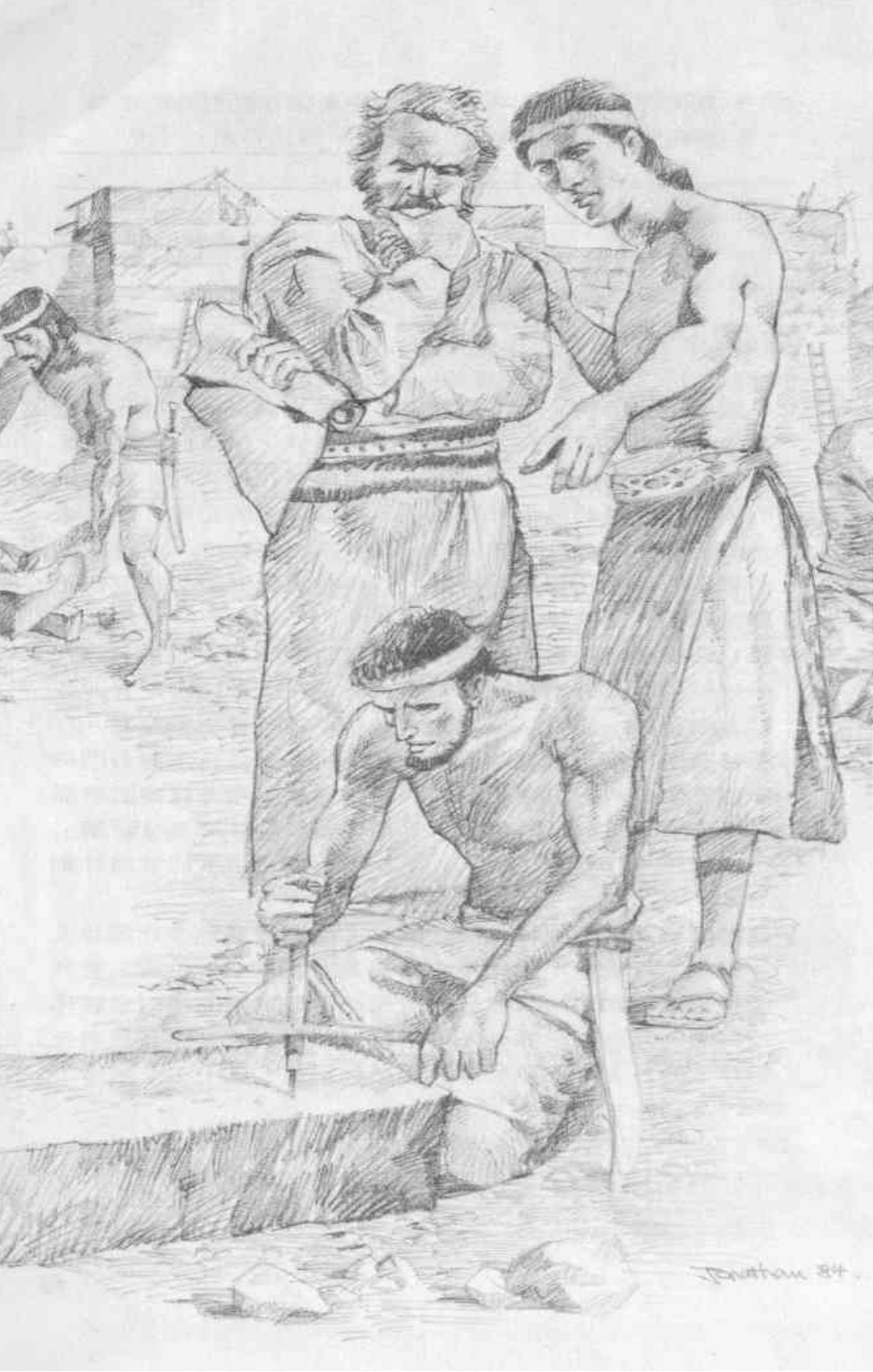
註釋

二1至8王允所請。1「尼散月」：波斯曆制的一月。2尼希米的愁容可能會令王不悅，以致受罰，所以他甚恐懼。6王后很少出現於公衆場所，這可能是在後宮內。當時王后或許在旁幫助尼希米遊說王。根據以後的記載，尼希米一去十二年，這段時間頗長，按理王不會批准，或許起先他所定的是一段較短的時間，以後王再批准他繼續逗留在耶路撒冷，並擔任猶大地的省長。

9至11回歸呈遞詔書。10參巴拉是當時撒瑪利亞省長，與大祭司以利亞實有姻親關係（參十三28）；多比雅是管理亞捫人的官員，他是「爲奴的」是指他爲波斯王的官員。

12至16夜巡城牆。13谷門在城西，野狗井在城南，距谷門約四百五十公尺。尼希米從西向東繞著城牆走。城牆毀壞部分是東南面。14泉門在城東，通往谷底的基訓泉。15**「溪」**：是汲淪溪。16**「作工的人」**：指執行尼希米重建城垣計劃的人。

17至20呼籲民衆重建城垣。一開始，他們便遇到多比雅等人的攔阻，以後更不間斷地受其擾亂。19基善官位高，管理亞拉伯省。20尼希米沒有用王所給予建城垣的權柄來駁斥反對者，乃全心信靠神。可惜祭司以利亞實後來竟然與反對建城的外人參巴拉和多比雅結起親來（參十三）。



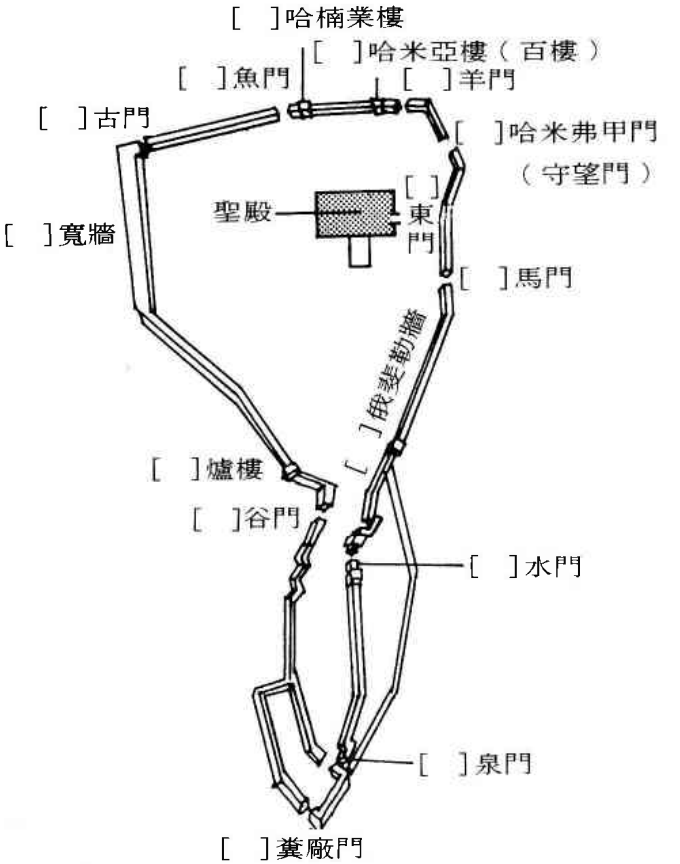
四、分工合作建城牆（三1至32）

1. 研究名單

尼希米記三章滿是人名、地名，叫讀者望而卻步，不知如何是好，因此通常都會略過這段經文。其實累贅的名單對知情或有關人士實具相當意義。奧林匹克參賽健將名單、教會會友名錄、大廈住戶的姓名和職業、公司員工的職銜與姓名等，豈不都是有多重意義與作用嗎？

讓我們花點時間來研究本章的名單，發掘蘊藏其中有關策畫艱鉅事工的原則。請看附圖，並在每個地名旁的括弧內填上有關經節，如在羊門旁的括弧填上[1，32]。請留意經文考據，如東門不是城門，乃是聖殿的東門。

耶路撒冷城牆圖



2. 人手配搭

填圖後，你會發現經文的記錄循____時針方向繞城一周。一段接一段的修築工程，由大約____組人分工合作，他們各有不同的組合方法：

- 有按血緣的關係，以家族爲單位，如_____（請填上三至五個例子與有關經節）。
- 按同鄉、同區的關係，如_____。我們根據這些地名，得知當時在波斯統治下的猶大省，至少有五區（參第9、14、15、16、17節），每區再分爲兩半，交猶太人自己管理。
- 按職業的關係，如_____。當時的行業，大多是家族性或地域性的，世代相傳，此外也有相同行業聚居，形成幫會，一起工作；他們多屬猶太社會的中產階級，相當關心城市的盛衰安危。
- 有按個人的身分，如_____。
- 有按個人的職分，如_____。
- 全章特別有一處提到婦女的參與（第____節），可能這家沒有兒子，由女兒繼承父名與父業（民三十六8）。
- 其中也有不合作的分子，如_____（三5）。經文並沒有道出理由，但他們不是缺乏合作的動機，而是硬著頸子，高傲固執；他們可能是沒被擄的居民，抗拒外地回來的同胞，因此大家的觀點角度出現差異，特別是對異族居民的態度。幸而提哥亞人沒有受領袖影響，反而肩負多一倍的工作（三5、27）。
- 也有不友善分子，如_____，因他的女婿是和倫人參巴拉（十三28），和_____，他是多比雅的兒子的岳父（三4，六18），還有與異族通婚的_____（三11；拉十31）。

3. 工程畫分

- 如城的周界約有四公里，南北相距約一公里，最長的一段修建工程見於第____節，有____肘，約爲四百五十公尺。可能這段城牆的狀況較佳，因敵人平常不從這方向進攻耶路撒冷，或許這段剛修好不久（參拉四）。
- 相反，我們留意到從____節至____節都沒有提到城門，而這段距離較短，人力投資卻多，顯示破壞的程度大。考古學家說尼希米放棄重修東麓的舊牆，而在山坡較高處另建，故此段經文中沒有以城門定方位。這種做法當然收窄了城的面積，不過居民人數比被擄前少，所以不要緊。
- 最短的一段工程大概見於第____節，祇有大祭司府的長度，可能由於工程難度極高，或由於這是米利末的第二段工程（三21、4）。

4. 修建原則

- 經文好幾次提到靠近自己的房屋修造，如_____，爲甚麼這是智慧的安排呢？_____其實這個原則在另外幾處也可得見。譬如羊門是獻祭的羊進聖殿所經之門，所以這段由大祭司負責。不過祭司居所的一段，反由他人負責（三21）；而羊門附近也有市集，因此商人特別關心（三32）。

5. 反省

- 我們或會覺得這份名單一段接一段，相當齊全，其實未必是這樣。三章27節提到提歌亞人**又**修一段，上一段載於三章4節；但是三章30節說哈嫩**又**修一段，在上文卻找不到另一段。如果參照英文版本，如RSV及NIV，我們發現還有兩處沒有上文的「又」（三11、20）。

- 我們已花了不少時間研究這章的名單，你覺得有價值嗎？有收穫嗎？_____。綜合上面種種細則，你有甚麼領會？可察覺到尼希米的組織能力，能夠推動不同類型的人工作，具有分配與安排工作的智慧？重建城牆的分工與組織，和你參與的事奉，有甚麼相似的地方？

註釋

三 1 至 5 修建北牆。本章與二章12至15節及十二章31至40節爲研究古耶路撒冷地理的重要文獻。修建工程的規模浩大，將巴比倫尼布甲尼撒王所毀壞的城牆重新修造。從整章看，尼希米修建城牆是經過詳細的計劃和安排，而協助修建的人則來自各行業。首先，祭司以利亞實等人帶頭從北牆開始動工，其餘的人反時針方向沿著舊城垣修建。1 哈米亞樓及哈楠業樓爲城北的堡壘。5 「**他們主**」：有不同的解釋，有解作神，有解作省長（即尼希米）。根據這兩個解釋，提哥亞的貴胄不願參與重建城牆的工程。另一解法是督工的工頭。提哥亞的貴胄雖參與建城但不肯受工頭指派作粗重的工作。

6 至12 修西牆。7 基遍位於耶路撒冷西北約十公里。米斯巴在耶路撒冷以北約十三公里。10尼希米安排住在城牆附近的家庭負責建造，他們爲著自己的安全會更關切修建事宜。

13至14 修南牆。14伯哈基琳地點不詳。

15至32修東牆。15節的米斯巴是指米斯巴區而19節的米斯巴是指米斯巴鎮。16伯夙位於希伯崙以北六公里。17基伊拉位於希伯崙西北十三公里。32連接北牆。

五、內憂外患
（四1至六19）

不論昔日或今日，要爲主完成大事，困難和打擊是少不了的；尼希米建城的工作也面對諸多內外的難題。

1. **外患**：從四章看，尼希米與敵人有四回合的往反。
   - 敵人的「第一招」是動口不動手，用「激將」（靠虔誠，石塊就會自己蓋上去嗎？）和歪曲事實（其實不少石塊是可重用的，參一3，二13）的方法。尼希米如何招架（1至6）？_____
   - 用挪揄的方法行不通，東（亞捫人多比雅），西（亞實突人），南（亞拉伯人），北（撒瑪利亞人參巴拉）的異敵就聯合起來計劃陰謀。他們雖不敢太猖狂（礙於皇帝的詔書，參二9），卻盡量製造威脅。尼希米如何對付呢（7至9）？_____
   - 9節充分顯出尼希米兼備了信心和行動（從一，二，四4至6、9、14都可看到這兩方面）。
   - 猶大人認爲工作量太多，實在無能爲力；再加上敵人狂妄自大的言語（11），他們就開始氣餒了。尼希米很快找出解決辦法，以宗族爲單位，組織武裝保安措施（10至14）。

- 一面工作，一面應敵。從這幾節（15至22）中，你看到尼希米有那幾方面的方法應付局面？_____

- 事奉神有時顧此失彼，應付了內部又忽略了向外傳福音；尼希米一面工作，一面應敵的祕訣可否應用到我們分身不暇，不會同時「駛船與補船」的困難上？_____

- 從讀這章聖經中，你在尼希米身上學到甚麼？如應變，不灰心，_____

2. **內憂：**

- 猶大人不單四面受外敵的攻擊，他們內部也有問題（五）。試分析問題的所在。_____

- 尼希米如何平息壓逼的呼聲？_____

- 你的教會，有甚麼潛伏著的問題，足以影響教會的發展？_____

- 你當採取甚麼行動去解決？_____

- 請留意在這情況下，尼希米如何以身作則，犧牲小我，用愛心行事，而不計較甚麼是自己應得的一份。我們會否過分保護自己應得的利益？_____

3. 外患方面，敵人嘗試多次的攻擊仍未能阻嚇以色列人，反之，城牆的建造進行順利（六1），六章記載他們要最後幾招：

- 敵人一連發出五封公文的目的何在？攻擊的對象轉移到誰的身上，爲甚麼（2至5）？_____

- 尼希米如何招架？與前幾次有何不同？_____

- 外敵的手段一個比一個卑鄙（10至11），不單惡言中傷，更收買假先知（12、14）。你認爲他們爲何以此爲上策？_____

- 敵人心目中的上策亦無法打倒尼希米，於是又以親戚的關係作垂死掙扎，但最終五十二天內全部建牆工程奇速完成（17至19）。
  尼希米成功的最大祕訣是甚麼？_____

4. 尼希米的困難與成就已成爲歷史陳蹟。況且，對個人而言，別人的難處主觀上總比不上自己的難處巨大、可怕、難受和令人頹喪。你有否因同工的個性、處事方式的不同，大家各持己見，感到事工無法推展，或請辭不幹？你有否因父母的反對而不將自己年青的力量奉獻給神，讓神掌管？請反省自己的事奉中，有遭到甚麼由社會與非信徒；信徒與傳道人之間產生的困擾及障礙，然後大家分享一下。_____

在尼希米記內是英雄造時勢，同時也是時勢造英雄的記錄。很多時候我們會埋怨教會內的工作太麻煩，太費時而生放棄的念頭，卻從不想這一切的難處就是爲要磨練我們。

尼希米記就是要告訴我們：

一切像要置我們於死地的危難，其實完全都要叫我們「再生」，叫我們變得更堅强，更能爲神的國度負責任。

造城牆

F調4/4

3 6 3 3 | 2 · 3 2 · 1 6 − | 3 5 3 · 2 | 3 − − − |

①一齊造呀，努 力一 齊造， 我們造 城 牆，
②一齊造呀，努 力一 齊造， 同心造 城 牆，

3 6 3 3 | 2 · 3 2 · 1 6 − | 3 5 3 · 2 · | 1 − − − |

①我們懼怕，敵 人在 前面， 如何造 牆，
②不用懼怕，天 父必 加力， 一齊造 牆，

6 6 5 3 | 3 5 | 3 2 2 − | 1 5 5 · 3 | 2 − − − |

①一齊造呀，努力 一齊造， 我們造 城 牆，
②一齊造呀，努力 一齊造， 城牆必 造 成，

3 6 3 3 | 2 · 3 2 · 1 6 − | 3 5 3 · − 2 | 1 − − − ‖

①一面工作 一 面來 防衛， 我們不 用 怕。
②我們同心 合 力造 城牆， 城牆必 造 成！

〔曲譜摘錄自：大家唱(一)，第49首，香港：浸信會出版社，1955〕

註釋

四1至3招來惱恨。尼希米的工作得波斯王的允准，參巴拉等人不敢與之正面對抗，卻用嗤笑、威脅等來攔阻工程進行。**2「火燒的石頭」**：意思是經大火燒過的石頭，所指的是在尼布甲尼撒王攻城時，石牆焚燒坍塌，遺留下的一堆堆石頭。

4至6尼希米祈禱。本書常見尼希米一遇問題便立即禱告。本段指出他們仍繼續奮勇工作。

7至12敵人的詭計。7敵對是來自四面八方的地區。10不但有外憂，而且有內患，因爲連一些猶大人也洩氣。11至12敵人利用心理戰術，不斷散佈擾亂、準備侵擾邊陲各城的消息，使調往耶城工作的猶大人惶恐不安。

13至23**佩械工作**。14　尼希米的呼籲是針對猶大人本身利益——爲自己家族爭戰。16**「僕人」**：可能是尼希米的侍從，他們都配備兵器。

五1至5富者的剝削。本章內容將上章記載岔開，提到猶大人富者剝削貧者。貧窮情況可能早已存在，尼希米動員修城使情況惡化，窮人因協助修建而無暇種植，既缺糧食，又無法繳稅，負債纍纍，甚至兒女亦要變成別人的婢僕，產業也要典押了。

6至13處理令人憤怒的事件。**「賣與外邦的猶大人」**：可能是以前在外地或本處作外邦人奴隸的猶大人。11至13起誓將田產歸還負責者。11學者認爲「百分之一的利息」這利率太少，或許是以月利計算，那麼就十分重了。事實上摩西的律法禁止以色列人向同胞索取利息。這可能是向借貸者直接索取的利息，或是從所押田產得來的收入。13**「衣襟」**：原文可能是指有口袋的腰帶，**「抖着胸前衣襟」**：是象徵抖空一切所有的。

14至19清正廉潔。本段是十二年後加上去的。15**「以前的省長」**：可能是先前撒瑪利亞的省長，兼管猶大。

六 1至14內外夾攻。**1至9**參巴拉的詭計。當城牆工程還未完竣，敵人仍沒有放棄破壞的企圖。**2**阿挪平原離耶路撒冷約三十公里，由波斯直接管理，是和撒瑪利亞與亞實突間的緩衝地帶。參巴拉等人選上這地點，是要減少尼希米的戒心。至於引他離開耶路撒冷後，下一步詭計是甚麼，在這兒沒有記載。**5至6**敵人故意將毀謗尼希米的函件公開，要挾他前來談判以便達成他們的陰謀。參巴拉等要人的上書會引起波斯王的關注，何況是佯作告密叛意。10**至14**僞先知的詭計。示瑪雅可能是祭司，所以他可以提議跟尼希米在聖殿會面。10爲何示瑪雅閉門不出，則不得而知。11尼希米反對進入聖殿(即祭司獻祭處)有以下幾個原因：(一)他本人是高官，況且有重任在身，何須逃命；(二)他不是祭司，進入聖殿便是違背律法。

15至16城牆竣工。15**「以祿月」**：爲當時曆法的六月。

17至19仇敵勢力滲入。由於通婚的關係，尼希米的重建計劃與工程進展情況，仇敵都瞭如指掌。他們並藉著猶大人貴胄散播謠言和說威嚇的話（參四11）。

六、衛城與統計
（七1至73）

1. • 如果你是尼希米，憑著神的恩典，帶領百姓不屈不撓齊心努力修建，結果五十二天內神速修好城牆，你的心境會怎樣？_____

_____

_____

• 你會想鬆口氣，休息下嗎?_____

• 你會否想到下一步該做甚麼？_____

_____

_____

• 尼希米眼光深遠，光輝的成就沒叫他自滿或鬆懈，他了解建築物是死的，是空殼，必須有人防守與入居。爲了嚴加防守，令敵人無機可乘，他動用了甚麼人？做了甚麼安排？_____

_____

_____

_____

• 假如教會購置了新堂，完成了裝修，還清了債項—好不容易跨越了一個里程碑。在這個歡愉的時刻，尼希米的措施給我們甚麼提示？你有沒有甚麼實例可以印證的智舉？_____

_____

_____

_____

2. 爲了增加耶路撒冷的居民，尼希米先翻查第一批被擄歸回者的記錄（８至69），名單分八類列出：

數　目　分類單位	感　想
(1)＿＿：以宗族爲單位 (2)＿＿：以家鄉爲單位	反觀今日在流動性高與日趨「核心家庭」式的社會家族與祖居觀念日漸式微，叫近代人感到失落與無根。
(3)＿＿：＿＿＿＿ (4)＿＿：＿＿＿＿	我們留意祭司的回歸相當踴躍，遠超過利未人——雖然以往祭司也曾有過低落的日子（代下廿九34）。
(5)＿＿：＿＿＿＿	＿＿＿＿＿＿
(6)＿＿：＿＿＿＿	＿＿＿＿＿＿
(7)＿＿：＿＿＿＿	＿＿＿＿＿＿
(8)＿＿：＿＿＿＿	＿＿＿＿＿＿
合計＿＿＿＿＿＿	加起來與記載的總數是否相符？

3. • 聖經抄本在流傳中最容易抄錯的一項目便是數字，因爲數字沒有上下文可依循，文句抄錯，抄漏，重複抄會讀不通，數字錯了，唸起來仍舊通順，正如抄錯了朋友的門牌、電話號碼或身分證號碼，唸起來未必發覺不妥。

   • 七章的數字是很有興趣的研究資料，因爲可以與以斯拉記二章對照，兩者非常接近。如果你有興緻，可把二者抄錄比較一番。對兩者之間數字的出入，學者有不同的解釋，到目前最合理的解釋是把數字出入狀況的分析（十八個有出入的項目中，有十三次是涉及數字「１」——多或少了１、「１」與「５」或「10」混亂；四次是涉及數字「５」——多或少了５、與「１」混亂；兩次是涉及數字「６」——即「５」加１；祇有一次是涉及數字「2」，一次涉及數字「3」），與主國時期流傳至今被發掘的陶片上數字寫法的比較

來斷定。譬如手寫的阿拉伯數字 0 、 6 、 9 或 5 、 8 易混亂，而羅馬數字 Ⅰ 、 Ⅱ 、 Ⅲ……或中國數碼 〤 、 〥 、 丄 、 𠂇……等都容易弄錯。

〔詳情見 H. L. Allrik，"The List of Zerubbabel (Nehemiah 7 and Ezra 2) and the Hebrew Numeral Notation"，*Bulletin of American Schools of Oriental Research* 136：21—27 (Dec., 1954)〕

4. • 冗長的名單叫人卻步，不過請想想，如果這是你考試放榜的名單、你擁有的股票行情、你婚禮的嘉賓名單或打仗時有優先撤退權的人名，那可不同了。請寫下一些對你意義深長的名單與統計。_____

_____

_____

_____

• 聖經記有不少名單，無一是多餘與無意義的。這裏的名單告訴我們回國的以色列人乃屬少數，大多數人寧願安居異地，滿足於已建立的家園，但回來的人是受神感動（拉一5），他們册上有名是蒙記念的。請參看啓示錄二十章15節，二十一章27節；但以理書十二章 1 節；路加福音十章20節，你會希望你自己，你的兒女，你的親朋，在甚麼名册上有分？_____

_____

_____

• 回歸的人雖少，但他日人數增添時，可回顧神的恩祐。你曾否翻看昔日教會、團契……的名錄，你能否體會翻看名錄能帶來的慨嘆、感恩、驚喜和激勵，溫習過往會影響我們對將來的信心與盼望。_____

_____

_____

_____

• 最後有獻捐的名單。神的工作需要人獻出物力，樂意捐獻是會蒙神記念的。

註釋

七1至4防範措施。雖然城牆修完，但仍要人看守，以策安全。**1「歌唱的和利未人」**：他們負責看守聖殿，而不是看守城門口。**2**哈拿尼和哈拿尼雅或被認爲是同一人，前者是簡稱。**3「他們」**：指守門的。**4**歸僑住在耶路撒冷城的不多，城內居民可能多是祭司、利未人、商人和銀匠等人（參三31至32）。

5至7歸僑家譜。**6至7**引言。**6**據考古學家發現，猶大許多城邑在被擄後廢棄，以後再沒有人居住。可見當時只有部分回歸者重返故居，其他則在別的地方重建家園。**7**顯然這十二人是當時衆人所熟悉的人物。他們是否同一時間回歸則不得而知。**「尼希米」**並不是領導修建城牆的尼希米。**「末底改」**也不同以斯帖記中的末底改。末底改、必珊、米斯畏列爲巴比倫名字，而比革瓦伊爲波斯名字。

8至72回歸者的記錄。這個記錄的目的引起頗多猜測。可能這是波斯納稅名單，又或者是猶太人自己用來區別正統猶太人和撒瑪利亞人。百姓的數目以家族（8至24）、居地（25至38）、聖殿供職人士（39至60）及沒有譜系的（61至65）劃分。**25至38**記錄以南部城市作起點:基遍、伯利恆、尼陀法在耶路撒冷（以下簡稱耶城）以南；亞拿突、伯亞斯瑪弗在耶城以北；基列耶琳、基非拉和比錄在耶城的西北；拉瑪、迦巴、默瑪、伯特利和艾在亞拿突和伯亞斯瑪弗以北；尼波、以攔和哈琳在猶大省的西南角；羅德、哈第和阿挪在猶大省的西北，近約帕；耶利哥，西拿在猶大省的東北。**43**利未人人數稀少，可能在被擄期間，部分轉作祭司，而部分則轉操他業，不願意回耶路撒冷在聖殿輔助祭司作粗重工作。**44**這些歌唱的是在聖殿裏供職的，限於男性。**46至56**尼提寧是在聖殿作工的奴僕，這些人通常是被擄前戰敗的迦南人。他們聚居於尼提寧的房屋（參十一21），由一監督管理。這裏大部分是外邦的名字：西哈（46）和比賽(52)爲埃及名，利汎(50)很可能是亞蘭名，

米烏寧(52)是亞拉伯名，尼普心是以實瑪利名，巴柯(55)是以東名字，其他名字則均是渾名。57所羅門的僕人是戰俘或受制的外邦人，在聖殿作僕役，他們的名字多爲渾名。67**「歌唱的男女」**：是供富戶娛樂的音樂師，與44節的不同。68至72爲聖殿捐獻。71**「彌拿」**：爲波斯金幣，重約一百三十克。從以色列人所獻的禮物看，他們在外邦已有相當的經濟基礎。

七、宗教復興
（八1至十39）

「復興」是指在一段冷淡，與神疏遠的時日後，重新與神建立密切的關係。復興的途徑很顯淺，卻要肯付代價，讓神工作。從八至十章我們可以看到一次復興的過程：

八章——聆聽主言
九章——敬拜悔罪
十章——簽約行道

聆聽主言（八1至18）

1. • 以祿月（希伯來曆的六月）二十五日城牆完工（六15至16），一週後便是七月初一，即猶太民事曆的新年；依摩西的律法，他們要在那日吹角，歡聚一起敬拜神（參利廿三24）。這次新年佳節還有甚麼特別，以致他們齊聚水門內的廣場，並邀請精通律法的以斯拉來宣讀律法書？_____

   _____

   _____

   • 他們如何隆重其事？_____

   _____

   _____

2. • 若留意記下以斯拉所做的事和以色列人的反應，當日的聚會情形實屬罕見。何以見得？_____

   _____

- 聽懂了神的話叫百姓悲慟起來，但尼希米的洞見與建議，令他們轉悲爲喜。尼希米深深明白神聖並非等於「拉長臉孔」，而是應該叫人喜樂，又應與人同樂，與人分享。你曾否有類似的經歷，明白神的話以致生悲，後卻轉悲爲喜？（參詩五十一與林後七8至11中的痛悔與快樂）_____

3. - 他們公開誦讀講解經文後，跟著有進深的研經班，有甚麼人參加？_____

- 留心讀經總有發現，你這次有何發現？（參利廿三33至43；民廿九12至40；申十六13至17）_____

- 大概以色列人並非一直沒有守住棚節（參拉三4），祇是有名無實，徒具形式地履行節期的傳統。但這次可不同，他們非常認眞地按經文全盤照做，是個喜氣洋洋，皆大歡喜的節期，又天天聽神的律法。
你的團契、教會有沒有一同盡心讀經，並有所發現，又照著實行便大大喜樂的經歷？_____

神阿！求你在這些年間，
復興你的作爲。

敬拜悔罪（九1至38）

4. • 住棚節是由七月十五日至二十二日，神的話語已產生力量叫人不得不回應。節期完畢仍有人留下，二十四日他們又聚在一起。他們做些甚麼？_____

_____

_____

_____

_____怎麼他們早幾天由悲轉喜，現在又悲從心中湧上來？是否反覆無常、情緒不穩定？_____

_____

_____

• 以色列人與外族隔絕不是出於民族的自豪而是由於向神的專一（參利二十26）。但事實上，就當時的處境，與外族來往確有不少方便與利益（參六17）。人常誤解這種斷然與外族絕交的舉止爲無恩情之表現（參出卅四12至16；拉六21），其實以色列人歡迎外族歸化，卻防止自己沾染他們的不信。這點可如何應用在日趨物質化、世俗化的社會中？_____

_____

_____

5. • 當日有六小時的聚會，____小時_____，____小時_____。

• 有篇相當長的集體禱告。首先由創世開始讚美神，跟著追憶以色列人的歷史。記念神揀選亞伯蘭，賜他新名，與他立約，應許他迦南衆族之地（7至8），_____

_____（9至11），_____（12至21），_____（22至25）。士師時代的惡性循環：背叛、受壓逼、呼救、蒙拯救，不久又背叛（26至29），_____

_____（30至31）。

6. 我們平常的禱告多是「點」式，圍繞著煩擾我們的事，代求的事，感恩的事，卻少有「線」式的禱告，從歷史的起頭看到神一連串的恩領、大能和承認自己不斷的悖逆；更少由追溯團體、教會、社會的往事而發生禱告。這種包羅性的歷史禱文亦可見於詩篇七十八，一〇五，一〇六篇。你願否接受挑戰，找個寧靜的時間在神面前默想，書寫一篇歷史性的禱文？_____

- 在此，以色列人這篇禱文的重點何在？_____
- 他們有甚麼祈求的項目？_____
- 爲甚麼祇有這麼少的祈求？_____

7. • 他們既然說「我們的君王、首領、祭司、列祖，都不遵守你的法律，不聽從你的誡命，和你警戒他們的話。……不事奉你，也不轉離他們的惡行。」（34至35）爲甚麼又說「因爲我們的罪」（37）？爲甚麼他們願意承擔祖先的罪？上一代，或多代以前的罪與他們何干？（參一6，九2；詩一〇六6）_____

- 惟有看到自己並不勝過列祖，不祇看見祖宗眼中的刺，也願意認同與承擔，箭頭不再祇指向人，也向著自己，才顯出眞心的懺悔。

8. 如果波斯皇帝的耳目在場，聽到「從亞述列王的時候直到今日所遭遇的苦難……」（32）會否覺得這禱文具政

治色彩，有煽動羣衆之嫌？我們是否不容易同時忠於人君和天君？

簽約行道（十1至39）

9. 以色列人不單爲罪懊悔，更採取積極行動，發誓遵行神的話；那麼這簽名運動是由誰發起的？（參九38，十28下至29）

10. • 立約的總綱在29節，細則在30至39節一一列出。有些甚麼項目？

    • 這些古舊的律法，每點都有現代的意義，如與世俗人交易時不被他們的價值差距影響，不成爲工作之下的奴隸，要網開一面顧全窮苦人的福利，將最先的收穫獻給神，經濟上支持傳道人與福音事工……等。請嘗試逐項思考，寫下一些現代生活的應用。

註釋

八1至8宣讀律法。 4站在以斯拉右邊的也許是百姓中的領

袖。7 有些站在以斯拉左邊的是利未人的族長：沙比太和約撒拔（參十一16；拉八33，十23）。可能其餘都是利未人（參九4）。8 歸僑不一定全懂希伯來文，可能需要將律法書翻譯爲亞蘭文。

9至12要大大快樂。 9 百姓從律法書的教訓看見過往的失敗和悖逆，感到悲傷難過。

13至18守住棚節。

九1至5禁食認罪。 大多數學者認爲本章內容是連接以斯拉記十章，以色列休外邦妻子的記載（參九1）。在未與神立約前（見十），他們首先在神面前認罪。3「**四分之一**」：即三小時。**4至5** 不知何故兩節的利未人名字略有出入，有學者認爲是傳抄之誤。

6至37追述歷史。 這是個以色列歷史綱要。6 神創造與保守。**7至8** 亞伯拉罕蒙揀選並與神立約。**9至15**神救百姓離開埃及。**16至23**百姓雖頑梗背逆，神仍眷顧。**24至25**神賜迦南地的應許應驗了。**26至31**百姓屢次悖逆，神仍不斷管教和憐憫。**32至37**現今爲奴的光景乃是神公義的懲罰，求神施憐憫。

38至十27簽名立約名單。九38至十1 地位顯赫者簽名。西底家是誰不得而知，但他的名字排在尼希米後面，必然是位重要人物。**2至8** 祭司簽名錄。**9至13**利未人簽名錄。**14至27**百姓簽名錄。

十28至31與外邦人斷絕往來。 不與外邦人通婚，並嚴守安息日和安息年。

32至39遵守的條例。 32至33爲聖殿需用奉獻。三分一舍客勒比原定的爲少，可能是因爲當時百姓經濟拮据。34獻祭壇上的柴。35至36獻初熟的果子。37至39上奉獻什一。39下立誓不離棄聖殿。

八、入住耶路撒冷（十一1至36）

1. • 耶路撒冷已經修妥，以色列人卻不踴躍入居，他們寧願住在鄉村城鎮，不願入住聖城，你猜是甚麼原因？

   _____

   _____

   • 請先列出現代人不願住某區某地的一些原因，然後推想何者適用於當時？_____

   _____

   _____

   _____

2. • 總括來說有三方面因素，影響著以色列人入住耶城與否的：

   （1）治安：修好後耶路撒冷仍是仇敵騷擾的目標，但它卻是神所保守的城（詩四十五5）。

   （2）生計：城內無田耕，無地方養牲畜，其他經濟來源還須逐步建立。光有城牆，仍百廢待興。（今人不愛窮鄉僻壤或交通不便的地區，何嘗不是基於經濟因素？）

   （3）宗教：不看重神的城。詩人對聖城的頌讚（詩八十九，一二二）曲高和寡。

   • 那麼，甚麼人領先入住耶路撒冷？_____

   _____

- 尼希米另外採取甚麼方法？_____

_____

_____

3. - 人口分佈的均衡，古今一樣重要。誰不想耕肥田，房子倚山傍水，或住在交通方便、工商發達的重鎮。人人力求最有利的居住地點，不願犧牲「小我」，結果「大我」的福利和發展便出問題。今日的大都市多賺錢的機會，吃喝娛樂多姿多采，人人湧去，結果造成居住環境擠逼，空氣污濁，犯罪率高。人性還是一樣，所以難以解決的老問題仍然存在。撫心自問，你如何選擇你的住處？（那種屋？那地區？甚至那國家？）

_____

_____

_____

- 你像經文中的那一類人？_____

_____

_____

註釋

十一 1至2遷徙運動。本章被認爲是接續七章72節。百姓被强逼遷入耶路撒冷城，以免城邑繼續荒涼。

3至24耶路撒冷城居民。3至9猶大及便雅憫首領名單。10至14祭司名單。15至18利未人名單。19守門者。21「**西哈**」：參以斯拉記二章43節；「**基斯帕**」：不詳。22至23在聖殿供職者受王俸祿。24顯然，毘他希雅並不是住在耶路撒冷，因爲他在波斯宮廷辦理猶大人的事。

25至36散居之村落。25至30猶大人居住的村落。31至36便雅憫人居住的村落。

九、祭司、利未人名錄與獻城禮（十二1至47）

1. 十二章1至26節記載了祭司和利未人的名錄，這裏原可以做不少考據與比較的工夫，但我們祇指出耶城的安危不單繫於軍事上，屬靈的工作人員亦是守望者，有責任防守與保護此城，而他們的名字也是被記念的（詩一一二6；來十三7）。

2. 城牆在以祿月二十五日完工（六15），城門亦安置好了（七1），尼希米又作了妥善的安排（七2至3），跟著便要籌備奉獻禮，這有些甚麼準備工作（參十二27至30）？那項工夫最重要？爲甚麼？_____

〔按：利未人散居城鎮作教導的工作（八7）。〕

3. 假設你是帶領聖殿詩班的利未人，你會選那首詩歌在這典禮中歌唱？_____

4. 奉獻禮中尼希米召集領袖分兩大隊繞城遊行，試分別列出兩隊的陣容：

以斯拉隊，向右行	尼希米隊，向左行

5. 這是個莊嚴的典禮，把一切榮耀歸給神，永垂記念，也是個皆大歡喜的日子，歡樂聲老遠都可聽見（43）；他們當日還做了一些甚麼事（參十二43至十三3）？

註釋

十二1至47本章部分出自編纂者手筆（1至26），其他爲尼

希米的自述（27至43）。

1至11初次回歸祭司和利未人的名錄。 1至7與七39至42比較，這裏的祭司有二十二位；對於名單的出入，學者意見紛紜，有人認爲本段是較後期的記錄，不屬所羅巴伯時代。8至9利未人名錄。10至11大祭司名錄。

12至21約雅金時作族長的祭司。

22至26以利亞實以後作族長的利未人。

27至43城牆的落成禮。本段記載銜接六章15節，30潔淨禮參民數記八章6至22節。31至37第一隊伍由以斯拉帶領，大約從谷門出發，在城牆的寬頂上向南行。前排的是稱謝的人、跟著的是何沙雅和一半首領(32)、祭司（33至34）、吹號的祭司（35）、最後是奏樂器的利未人。38至43第二隊與第一隊同地點出發，向北行。尼希米帶領著官長的一半（40）、吹號的祭司（41）和利未人。兩隊在聖殿一帶匯合。顯然，儀式中有獻祭。43「歡樂」：一詞在本章出現四次，可見百姓何等歡欣。

44至47各按各職。本段記載聖殿庫房的管理以及利未人的職守。

十、宗教改革（十三4至31）

城牆雖已修好，任務卻還未完竣。團體生活的聖化和重整比修城還重要。在十三章中我們可以看到尼希米推行四宗無畏與堅決的改革。

1. 趕走敵人

- 多比雅是尼希米的死對頭，他從開始就設法破壞城牆重建的工程（二9，六1、12至14）。他與一些猶大領袖頗有交情，甚至有結親（六17至19），而以利亞實身爲祭司，卻容許多比雅佔據最神聖地方的一角——聖殿中的一間大儲物室，可能他與多比雅是親戚。多比雅（Tobiah）名字是上主是善美的，他兒子約哈難（Jehohanan六18）名字是上主施了慈愛。二人名義上都是信靠獨一眞神的。因神職人員與世俗妥協、勾結，尼希米大發義怒，如耶穌日後潔淨聖殿一般，把多比雅的所有扔去殿外。
- 今日教會中若是神的工人、教牧人員腐化、不稱職，平信徒會否覺得不夠資格去整頓？尼希米的做法能否讓我們效法?你有否想到自己經驗中一些具體的事例?

2. 照顧利未人

- 人多少時候是言行不一；應承奉獻（十37至38），甚

至也對聖職人員感到滿意（十二44至45），但依然會忽略、吝嗇奉獻，以致利未人不能餬口，得各自還鄉。尼希米不單斥責官長，又召回利未人，更組織收取與分派奉獻的事宜。

- 我們周圍有無類似的事？傳道人，福音機構的同工要轉工、轉行，是因爲薪金不夠生活，特別是無法支付昂貴的租金；另有些勉强能夠維持下去也是靠太太當教師、做護士有較穩定和不錯的收入，這樣合理嗎？是應有的現象嗎？目前從事教會與福音機構工作者的收入差不多一定比做其他工作的爲少，這樣是否眞的爲了訓練傳道人吃苦與忠心？_____

_____

_____

_____

3. 嚴守安息日

- 多做一刻，多賺一分，所以安息日叫人少賺些錢，又給人不少不便。但安息日卻是神所命定，也是先知所堅持的（耶十七19至27；摩八4至5）。然而重建的社團很快便商業化了。

  請看出埃及記卅四章21節，我們今日營營役役，過著很忙的生活，「搏到盡」，不知我們有否守主日——取代舊約安息日，記念主復活的日子？留意推羅人與以色列人交易，也得遵守安息日。這點對我們有何意義？不單不同流合汚，還要別人尊重基督徒的商業道德和行事原則，這樣做行得通嗎？_____

_____

_____

4. 通婚的差錯

- 與異族通婚會叫以色列人逐漸失去其獨特性，因此尼希米非常正視這危機，但他的做法沒有以斯拉激烈（拉十44）。

- 這個問題在今日教會也非常普遍：信徒陰盛陽衰，弟兄還不在自己的團契找對象，以致姊妹最後不得不與不信的結婚。你有何感想，意見？_____

_____

- 我們看這章時，不能不留意到尼希米的禱告（十三14、22、29、31），看他如何倚靠神。_____

_____

_____

_____

註釋

十三1至9潔淨殿院。1至3這段敍述是否連接十二章，有兩種不同的見解：(一)認爲本段連於十二章的學者，指出本段結構與4節起不同，那裏是出自尼希米言行錄，以第一人稱描述；而本段敍述場合與十二章城牆告成禮銜接。更有人認爲這是屬以斯拉記十章的，內容與那裏記載百姓休棄外邦妻子更銜接；(二)認爲本段與4節起有關連的，指出百姓曾順服律法要求，不與外邦人結親，但後來連祭司也違反了。3律法書祇指與亞捫人和摩押斷絕關係，百姓嚴守律法，連其他外邦人也一併斷絕來往。**4至9**多比雅被逐出殿院。4祭司以利亞實是否作大祭司的那位，引起爭論。認爲他不是大祭司的理由：大祭司工作不是限於管理庫房（庫房是多個，作不同用途——聖殿供職者居住、儲存供利未人等的什一奉獻等）。6**「巴比倫王」**：實爲波斯王，巴比倫是當時國王處理政務的地方，也是波斯四個國都之一。

10至14恢復供應利未人。尼希米利用省長權力去干涉和改革宗教問題。14尼希米的禱告。

15至22督促百姓守安息日。17顯然，猶大貴胄明知故犯，在安息日買東西。20至21商人和販賣者仍死心不息，在耶路

撒冷外住宿，趁機會運貨入城作黑市買賣；或許他們在城外等待安息日過去，可立刻做生意，無論如何，這有損安息日的精神，故此尼希米趕走他們。22下尼希米又再一次禱告。

23至29**禁與異族通婚**。23至27斥責百姓娶異族女子爲妻。尼希米在處理同一的問題上與以斯拉不同（參拉九），前者叫百姓不再與外族通婚，而後者著令通婚者休妻。28至29逐出大祭司以利亞實的孫子。這孫子不是大祭司約哈難。這人很可能不願意休棄參巴拉的女兒，有礙於祭司的職任，結果被逐。29尼希米爲此事祈禱。「**他們**」：指所有犯這罪的祭司。

30至31**結語**。尼希米的責任不僅是重建城牆，更是重建猶大團體，恢復宗教的事宜——使祭司和利未人領導信仰禮儀。他也盼望所作的蒙神記念。

十一、尼希米——偉大的領袖

尼希米是這樣

尼希米深愛祖國，關心在耶路撒冷的同胞的悲慘命運；他不僅是一個有情感的人，他更是一位偉大的領袖，願意肩負重建耶路撒冷城牆的責任，又奉波斯王的詔令，治理猶大省。在社會和宗教事務上多有改革。尼希米不屈不撓的活力，精明忍耐的表現，成爲我們作領袖和事奉神的模範。

尼希米的成功非一朝一夕，他的長處也是多方面的，我們可以從他處理大小事情、與人來往和向神的態度看得出來。

試從各章搜集尼希米作領袖的潛質和才能的證據：

1	2	3	4
5	6	7	8

9	10	11	12
13			

Yamanchi Edwin, "Nehemiah: Master of Business Administration", 《His》, Jan, 1979. 這篇文章中，（按：全文之翻譯見本書第 71 頁）列出尼希米有七個做領袖的質素：

1.承擔責任（a man of responsibility）
2.具有異象（a man of vision）
3.常常禱告（a man of prayer）
4.付諸行動，與人合作（a man of action & of co-operation）
5.有同情心（a man of compassion）
6.戰勝困難（a man who triumphed over opposition）
7.動機純正（a man who was rightly motivated）

- 試按照你的見解，把自己在十三章中所找到關於尼希米作領袖質素的資料，用圖表或文字將其分析和歸類。試觀察各種質素間的相互關係。那種質素是最重要的?

我是怎樣？

讓我們以尼希米爲「鏡」，自我反省。這裏有一些幫助你思考的問題：

1. 尼希米的那個質素是我最缺乏的？我是不是一個有責任感的人？我是否等待別人來解決困難？無論工作多麼煩悶，我是否始終如一？

2. 我關心社會嗎？

3. 我是否以太忙爲藉口，諉稱無時間禱告？

4. 我有沒有鼓勵別人與我合作?別人的個性雖然不同，仍能合作愉快嗎？我有沒有因找不到同工而沮喪？_____

5. 我如何應付謠言？我會否因此而灰心？我如何面對無理的批評？_____

6. 爲甚麼我的事奉不見果效？我是否花太多時間去討好自己或他人？是否受世界的迷惑裹足不前？_____

想要做領袖，是可敬重的志氣——提摩太前書三章1節
（新英文譯本）
（To aspire to leadership is an honourable ambition.）

人如果不準備比他的同輩和同工
付出更大的代價，就不必希望當領袖。
——孫德生（J. Oswald Sanders）

一、尼希米記簡介

寫作背景

根據猶太傳統，以斯拉記與尼希米記兩卷書原屬一卷；兩卷的內容無論是文字風格、神學立場，取材範圍均極相似，加上其文字也屬同一時代，因此，這兩卷書向被認爲出於同一作者。

猶太傳統認爲以斯拉是這兩卷書的作者，甚至有些現代學者也認爲以斯拉是這些書卷的編纂者；因爲在文字、風格、宗教觀點方面與其個人敍述（拉七27至八24，九）相符。

另一種看法認爲是由一位不知名的作者所編纂。由於經文內常提及聖殿禮儀，顯示作者可能是在聖殿供職的利未人；而且更有可能是屬亞薩樂隊的成員，因爲他連不是最重要的職位如歌唱的也沒有忽略（參代上十五16至19）。

學者未能確定本書的作者和以斯拉與尼希米返國的日期，因此對成書日期亦有不同意見。不過按較保守的估計，兩書寫成的日期約在主前五世紀末葉。

本書大部分篇幅爲尼希米第一人稱的紀錄，因此，本書以其人命名。尼希米在波斯身居要位（司酒長乃皇帝的親信大臣），深得皇帝寵信。他聽聞故土之耶路撒冷城荒涼，便求王恩准，回鄉重修城牆，在那裏任總督達十二年之久。本書主要記載尼希米如何克服重重困難，不屈不撓地重建城牆，在五十二日內神速完工。

主題特色

城牆的重建是爲了防禦，屬政治活動，同時也是以信仰爲其核心。猶太人認爲政治與宗教是不可分割的。尼希米領導回歸的百姓重建城牆及發自信仰，他常爲工程禱告（一5至11，二5，四4至5、9，六9）；並將事情竟成的功勞全歸於神（二8、18）。

城牆的建立不僅是重建屬猶大地域的家園，乃是整個猶大團體的重組，恢復了宗教活動。被擄歸回猶大的以色列人在以斯拉和尼希米的領導下，在信仰上重新醒悟。一羣被放逐後剩餘的少數，能夠重歸故土，足見是神的恩待。神滿有能力，使他們在危險和萬難下得以重建聖城和聖殿。他們覺悟過去的失敗，帶來刑罰與流亡，現在他們矢志向神盡忠，謹遵摩西律法，並分別爲聖，不沾染外邦異教，保存純正的信仰。

本書大綱

Ⅰ尼希米返回故土（一至二8）
Ⅱ督建城牆（二9至三32）
Ⅲ敵人的破壞行動（四1至23）
Ⅳ民生疾苦（五1至19）
Ⅴ敵人的陰謀（六1至19）
Ⅵ衞城與統計（七1至73）
Ⅶ宗教復興（八1至十39）
Ⅷ入住耶路撒冷（十一1至36）
Ⅸ祭司利未人名錄（十二1至26）
Ⅹ獻城禮（十二27至47）
Ⅺ宗教改革（十三1至31）

二、尼希米——管理學大師

艾雲・M・耶瑪烏慈原著
陳國添　譯

艾雲・M・耶瑪烏慈乃美國俄亥俄州邁亞美大學古代歷史科教授，亦在 Expositor's Bible Commentary 中撰寫以斯拉記和尼希米記的註釋。

神的子民身處異地，家園落在仇敵手中。

早於公元前 586 年，尼布甲尼撒已摧毀了偉大的耶路撒冷聖殿，數以萬計的猶太人被擄到米所波大米。當波斯王古列佔領巴比倫後，他慷慨的讓猶太人歸回故土（拉一 1 至 4）。經過了幾番耽擱，聖殿終於在公元前 515 年重建起來（拉六 13至15）。

過了七十年，大約是公元前 445 年，尼希米出現了。

尼希米的所作所爲，他處理事物的方法，與他行動的原則，都能教導我們該如何事奉和做領袖，而以他命名的舊約書卷，亦是卷十分重要的書。

（一）承擔責任

雖然我們無從知道尼希米的出身，但可以肯定，他和約瑟、摩西、但以理一樣，在神和人面前，都是忠實可靠的。要作皇帝的司酒長必須是一個完全可靠的人（一11至二 1），因爲司酒長的工作是要試酒，確保無人下毒，須知波斯宮廷是以陰謀和暗殺多見稱，在位皇帝的父親薛西就是被人謀殺的。

正如但以理和他的三個朋友，尼希米也可能經過一連串嚴格的訓練，才能充任這個宮廷上的職位（但一3至5）。當危機出現時，他正處於這個深具影響力和有戰略性的崗位上。

（二）具有異象

一個壞消息傳到了尼希米那裏：耶路撒冷的城牆仍然破損，城門自從被焚燒以後至今還沒有修復。城牆早在公元前586年尼布甲尼撒進攻時遭受毀壞，而今次消息突然傳來，大概是因爲最近重建城牆的嘗試受到挫折（拉四23），而使工程中斷的是亞達薛西王一世，也就是尼希米御前服侍的那位皇帝。

猶大人都要放棄希望了。他們每天經過破爛的城門和一堆堆的頹牆敗瓦（四10），早已習慣了，畢竟這樣子已有一百四十一年了（公元前586至445年）。

尼希米卻從神而大有異象，他深信神藉著祂自己的僕人能成就大事。尼希米對所知的情況無法坐視不理，接到了報告後，他激動得「坐下哭泣」、「悲哀」並「禁食」（一3至4）。

尼希米是滿有異象，但他並不是光「見」異象，而是有所計劃，然後付諸行動。他行事並非意氣衝動，他等候了四個月（二1）才找到機會，請求皇上批准重建耶城城牆——就是先前皇帝下令停止修建的那城牆。

他自己這樣說：「王就允准我，因我神施恩的手幫助我。」（二8）

尼希米一抵達耶路撒冷，就小心視察情況。塌下來的亂石堆過多，連他所騎的騾子也通不過去（尼二14）。根據現代於1961至1967年期間在耶路撒冷進行發掘的卡弗蓮．簡容（Kathleen Kenyon）有此報告：「我們在第一坑發掘出來的亂石堆，就是耶路撒冷東面的頹牆敗瓦，是當年阻礙尼希米的騾子前進活生生的證據。」

（三）常常禱告

尼希米深深倚賴禱告成事（一4至11）。他的禱告正像

但以理書九章的禱告一樣，是充滿聖經的字句；他提到神恆久不變的愛，和祂那堅守誓約的特性。

他不單是關心自己的靈性，更顧及神選民的整體益處。這負擔激勵他「晝夜在你面前為你眾僕人以色列民的祈禱」（一6），像保羅的代求一樣（帖前三10；提後一3）。

尼希米的禱告生活也不受固定時間所規限，不論甚麼時候，甚至在皇帝面前，他自然而然並且恆切地禱告。「我默禱天上的神」，然後「我對王說……」（二4至5）；這眞是一個優美的句子，顯示了尼希米在當衆開口之前作了甚麼事。

（四）付諸行動，與人合作

尼希米確定了要做甚麼後，就向其他人清楚解釋（二16至17），他體會到一個領袖不能單獨完成每一事項，而是必須有人同工，藉著分享神對他所說的話和爲他成就的事，他激勵別人與他同工（二18）。

尼希米細心策劃好工作，然後盡量起用人民，並給予明確的任務（三）。當然，免不了有少數人，如提哥亞的衆領袖，拒絕擔任被指派的工作，但是該城的平民卻做了他們分內的兩倍之多（三27）。

縱有敵人的阻擾和對抗，人民仍熱烈擁護尼希米的領導，結果城牆祇用了五十二天就修好了（六15）。這樁久被遺忘的工程能夠完竣，正顯示尼希米的領導能力具有重大的催化作用。

尼希米不是一位利用官職來呼喝羣衆的獨裁者。他雖然是波斯國特派的總督（省長），卻沒有一味指使人民，而是以身作則，身先士卒（五14至18）。

尼希米是個平信徒，與他同時代的以斯拉則是位祭司兼文士（拉二2；尼八9，十二1、26、36），二人性格截然不同，看他們處理和外族通婚的人就可發現這點，以斯拉悲憤地拔出自己的頭髮（拉九3），尼希米則拔下觸犯者的頭髮（尼十三25）。然而這兩位領袖卻能並肩合作。

歷史學家已注意到，偉大的領袖或元首，均長於選拔賢者爲己用。尼希米也是這樣知人善任，他把責任託付給親兄

哈拿尼和被形容爲「忠信的」哈拿尼雅（七２）。

摩西操勞過度時，葉忒羅勸告他：「並要從百姓中揀選有才能的人，就是敬畏神，誠實無妄……的人」（出十八21）。保羅也同樣勸勉提摩太說：「你在許多見證人面前聽見我所教訓的，也要交託那忠心能教導別人的人。」提後二２）

（五）有同情心

經濟和社會問題特別折磨貧苦的人。這包括價高的糧食（五２至３），稅斂（五４），導致無法償還而被逼出售家人的高利貸，（五５至６）。聖經以外的資料告訴我們當時的通貨膨脹異常猖厲。一般在外族統治的情況下，任省長的往往恃勢搾取民脂民膏、狂徵暴斂（五15），使問題更加惡化。

尼希米倒放棄應得的權利（五18。參林前九１至18），又指斥當日社會的不公義，令那些佔盡同胞便宜的富人羞愧得啞口無言（五８）。

尼希米這樣做是因爲他敬畏神（五９、15）。今日，我們對主內手足的肉身慘況缺乏憐憫，造成我們在非信徒面前見證的一大污點（五９。參雅二15至16；約壹二17）。

（六）戰勝困難

尼希米所管轄的猶大境域祇不過區區約八十平方公里，四周被敵對的勢力團團包圍著：北面有撒瑪利亞的參巴拉（二10、19，四１、７，六１起，十三28）；東面有約但河外亞捫的多比雅（二19，四７，六１）；南面有亞拉伯人基善（二19，四７，六１）；而西面又有居於非利士海岸（例如亞實突）的腓尼基殖民地居民（十三23）。

這些對頭都是有權勢的領袖，也跟波斯朝廷有交往。有些甚至是敬拜耶和華的人，好像「多比雅」的名字，意思就是「耶和華是美善」。甚至參巴拉，雖然他的名字按巴比倫原文是「月亮神賦予生命」之意，但他兩個兒子的名字迪來亞和書勒買亞，字尾都有耶和華的簡稱。此外，參巴拉和多

比雅與猶大社會的要人都有瓜葛。

這羣對頭運用各種陰謀來阻嚇尼希米。首先，他們嘲諷，譏笑他說：「這些輭弱的猶大人……所修造的石牆，就是狐狸上去也必跳倒。」（四2至3）他們又嘗試散播謠言（六5至7），發出公開信，控訴尼希米謀反。受僱的先知又給予尼希米表面上是從神而來，其實卻是引人入歧途的信息（六10至14）。

對於以上的種種企圖，尼希米用禱告回擊（四4），又加倍努力（四6），提高警覺（四9），投靠神（四14）。敵人雖鍥而不捨（六4），但他所投身的工作太重要了，他怎能因著滋擾便分散注意力呢（六3）？他知道他們的指控是謊話連篇（六8），他也曉得不是每個先知都是神所感動的（六12）。

（七）動機純正

有些評論家斷稱尼希米把自己的回憶錄公諸於世，是爲了辯白。尼希米確有爲他的事工申辯，但他的基本出發點不是要取得人公允的評估或留名後世。

尼希米記最後的一句話「我的神阿！求你記念我，施恩與我」（十三31），扼要地重述貫穿末了一章的主題（十三14、22、29）。尼希米事奉的一貫動機是要討悅與服侍在天的主宰，神的稱許就是他唯一的獎賞。

神重視行爲的動機過於行爲本身。我們必須謙卑緊記：捐身爲火焚燒而沒有愛，算不得甚麼（林前十三3）；另一方面，凡因基督的名字，施予一杯涼水的，這人不能不得賞賜（可九41）。

應用

現在讓我們跟尼希米比較一下。

我們有沒有責任感呢？交託我們的工作，無論怎樣煩瑣，我們會否有始有終的完成呢？神能否託付我們具戰略性、有影響力的崗位呢？

我們看得出社區中的需要嗎？我們是否因找不到志趣相投的同道而垂頭喪氣呢？我們不應呆坐等候牧者爲我們開路。所有屬神的人（不祇是聖職人員），都應做祂的僕人。

我們對聖經是否滾瓜爛熟，能明瞭神所定的標準和賜下應許，並依循著而祈求呢？前任美國總統卡達說過，在繁重的工作程序中，他一天祈禱十二次。在每每忙亂的活動中，我們有沒有像和人交談一樣不忘自覺地與神傾談呢？

有人相信禱告和行動是水火不相容的。其實沒有禱告的行動，和沒有行動的禱告才是殘缺不全。

我們能夠喚起別人和我們一起同工嗎？能否和不同性格的人協調地工作呢？

我們有沒有過分注重屬靈上的需要，而忽略了物質和社會上基本的需要呢？忽視此等需要的人就是背逆了尼希米、保羅和最重要的，基督的榜樣。

藉信心邁進的人必須準備應付各種內外的阻力。面對嘲諷時當怎樣回應呢？我們會不會因猛烈的嘲笑而退縮呢？面對誹謗我們仍能站得住腳嗎？

我們到底爲甚麼要幹些耗費時間的事情呢？是要取悅於己，還是想吸引同儕注目呢？我們努力是想達到世人所崇尚的形像，還是單單希望不斷取悅於主呢？

當年神所使用的尼希米，給我們留下了好榜樣，到今天仍十分適用。

三、關懷別人的代價

放棄自我——眞正的關懷

和倫・M・韋斯伯原著
陳國添　譯

要關注自己的事情是輕而易舉的，但要做個關懷別人的人就並非易事了。可不是嘛！自己的煩惱已經夠受了，那還用管人的煩惱，而新聞傳媒的疲勞轟炸已叫我們對別人的需要感到無關痛癢。

但做基督徒必須關懷別人，千萬不能把自己孤立起來，漠視他人的需要；要知道，能關懷別人才能有屬靈生命的長進。

耶穌基督關懷人，我們越要像祂，就越應關懷人。一個基督徒不可能自私，否則就如一個圓的正方形，或者一滴乾的雨點一樣不像話。

讓我們省察省察，我們到教會去，讀聖經，奉獻金錢，這些敬虔的行動，是否祇屬空殼，沒有實質？

尼希米關懷別人。這卷以他命名的書揭示了他對人的深度關懷。讓他的經歷，提醒我們好好衡量一下自己對別人關懷多少。

對別人的關懷驅使尼希米打聽消息：「亞達薛西王二十年，基斯流月，我（尼希米）在書珊城的宮中。那時，有我一個弟兄哈拿尼，同着幾個人從猶大來，我問他們那些被擄歸回剩下逃脫的猶大人，和耶路撒冷的光景。」（一1至2）

其實尼希米本來用不著打聽同胞和耶路撒冷的情況，因他畢竟是亞達薛西王的司酒長，出入宮廷，生活安穩而有保障，爲甚麼還要念念不忘千里之外五萬猶大人的安危呢？再者，到耶路撒冷差不多要走兩個月的路程，區區一人又能

幫上甚麼忙呢？

要避免捲入事情的旋渦，最佳的方法就是不聞不問；例如不參加教會事務性的會議，對教會的報告視若無睹，不理會宣教士的代禱信等等——不知道這類事情不會有任何損失。眞的不會有損失？

不懂得健康常識，身子就會吃虧；對汽車的操作一無所知，車子可能很快拋錨；對聖經不夠了解，會妨礙你靈性的長進。茫然無知的會白白失卻不少愛和成長的機會，同時也會偏離神爲我們所特定的事奉崗位。尼希米關懷別人，所以他要知道實況。

尼希米發現祇有些猶大的餘民在耶城居住，但城已成廢墟，城牆已倒塌，城門被燒焦；這般慘淡的情況，叫他們備受異族的奚落。

你上次問及別人的需要是多久以前了？你聽到一位宣教士的分享，卻不問及他的需要，也不詢問可以怎樣援手。你觀察牧師面孔上好像有失望的神色，卻不問他可怎樣幫忙。宣教士的來信在桌子上擱置了好幾個星期，就原封不動的扔進廢紙箱。怪不得我們祇可以這樣禱告：「主啊，求祢祝福那些宣教士！」我們那會有足夠的資料更有智慧地爲他們禱告。

尼希米關懷別人，與他人認同。「我聽見這話，就坐下哭泣，悲哀幾日，在天上的神面前禁食祈禱說：『耶和華天上的神，大而可畏的神阿；你向愛你，守你誡命的人，守約施慈愛。願你睜眼看，側耳聽，你僕人晝夜在你面前為你眾僕人以色列民的祈禱，承認我們以色列人向你所犯的罪；我與我父家都有罪了。我們向你所行的甚是邪惡，沒有遵守你藉著僕人摩西所吩咐的誡命、律例、典章。』」（一4至7）

尼希米由實況的查究，進到感情的流露。他與那些受苦的人認同，掉下眼淚而不覺羞慚。事實上，他不乏流淚的同伴——耶利米，保羅和耶穌。他放下宮廷的奢華，禁食四個月；一面禁食，一面禱告。

或許你也聽過一個故事，有兩位老婦人第一次乘飛機旅行，其中一位發現飛機另外一邊的推進器停了，便告知她的

同伴，她的朋友便安慰她：「親愛的，毋須如此焦慮，它畢竟是在飛機的另一面而已。」

或許有人對正在下淚的尼希米這樣說過：「不用擔心，這羣人畢竟離我們千里。」當威廉·克理開始認同印度千千萬萬失喪的靈魂時，別人就是這樣的對他說，但克理的內心卻覺得責無旁貸，結果他終於開拓了近代的宣教運動。

卜維廉認同了倫敦市內的流浪者，創辦了「救世軍」，而佐治·慕勒認同了無家可歸的孩童，結果成就了震撼非信徒，不可思議的奇妙事工。

尼希米不單認同了同胞的痛苦，也認同了他們的過犯，尼希米本可以申辯，但他卻向神懺悔，像自己犯了罪一般。

作爲基督徒，你和我都是基督身體的一部分，我們彼此相屬，又彼此影響。因此，「總要肢體彼此相顧。若有一個肢體受苦，所有的肢體就一同受苦；若一個肢體得榮耀，所有的肢體就一同快樂。」（林前十二25至26）我們不能輕視外地信徒和教會的需要與重擔。他們成功能使我們成功，他們失敗也能導致我們失敗。

尼希米從有所知而有所感，從有所感，進而下決心有所爲。他關懷別人，爲人代求。

「求你記念所吩咐你僕人摩西的話，說：『你們若犯罪，我就把你們分散在萬民中；但你們若歸向我，謹守遵行我的誡命，你們被趕散的人，雖在天涯，我也必從那裏將他們招聚回來，帶到我所選擇立為我名的居所。這都是你的僕人，你的百姓，就是你用大力、和大能的手所救贖的。』（一·8至10）

光是感情激動是不足夠的，我們一定要禱告。但要注意，勿以禱告取代了對人實際的關懷，「好罷，我就爲這件事代禱」這句話可能等同於「極其量我就盡這點義務！」這不算眞正的禱告。代求不是從嘴脣裏發出的，它要從心底發出來，正像摩西、亞伯拉罕、耶利米和耶穌一樣，尼希米在聖經歷史中是位眞正偉大的代求者。

尼希米的禱文（一5至10）建基於神的屬性上，其中沒有因親密而現半點輕率，也沒有膚淺的字句。他知道他是向

著造物主禱告，而神是願意垂聽一個心靈破碎的猶大人，向祂傾訴心中的掛慮。

尼希米也按著神所立的約禱告。他憑申命記二十八章禱告，神警告祂的子民，叛逆將招致國破家亡，但悔改則必可復元。按著神說過的話禱告，乃明智之舉。

此外，尼希米的禱告亦是建基於神恩典的呼召：「**這都是你的僕人，你的百姓，就是你用大力和大能的手所救贖的。**」（一10）神怎會離棄祂的子民呢？是祂呼召了他們，且又救贖了他們。

最後，尼希米的關懷驅使他投身，驅使他參與。「**主阿，求你側耳聽你僕人的祈禱，和喜愛敬畏你名眾僕人的祈禱，使你僕人現今亨通，在王面前蒙恩。**」（尼一11）

眞正的禱告往往能引致投身和參與，禱告眞心與否可以看禱告者是否願意成爲答案的一部分。摩西照顧岳父的羊羣時，一定常爲埃及地的同胞禱告，終於呼召來臨，神要差遣他。

耶穌告訴他的門徒要祈求神派工人（太九36至38），之後他們就被差了出去（太十1）。假若我們對別人有相當的關懷，甚至要去打聽消息，認同他們，又爲他們代求的話，那麼，我們一定樂意參與行動。否則，我們祇不過口是心非。

尼希米可以用各種的藉口推搪參與行動的責任。他大可說：「我在宮廷裏有影響力，可以更好的爲同胞辦事。」不錯，這可能是眞的，何況約瑟和但以理都是留居異國也一樣幫助了自己同胞的，但神要呼召尼希米出去。比喻中的好撒瑪利亞人，並沒分兒叫那路旁的人受傷，但卻有責任去幫助他。

「從前，他們也曾嘗試重建城牆，但都失敗了。」這樣的一句話，對那些缺乏勇氣再去嘗試的人來說，確是個能讓他們繼續袖手旁觀的最好藉口。不過，假若神開始了這件善工，祂一定會完成的。

尼希米沒有編造藉口，而是積極去幹。他冒著生命的危險，辭去了工作，須知當時中東國家的國王對戰敗國都毫無憐憫的心，他離開了書珊，返回到耶路撒冷，是一個何等大

的對比呢——放棄了宮廷的奢華和榮美，換來的是頹垣敗瓦的耶路撒冷；放棄了安逸和高位，而自甘勞苦犧牲。

他展開工作，五十二天後，城牆就重建起來，城門也修妥，叫人民爲了神的美善而歡欣。

這一切都是由一個人開始——一個願意關懷以致去打聽消息、認同、代求和投身參與的人。

神祝福、使用那些關懷別人的人。亞伯拉罕關懷別人，把羅得從敵人手中救了出來；摩西關懷別人，把民族從爲奴之地拯救出來；保羅關懷別人，把福音傳給整個羅馬帝國的外邦人；耶穌關懷我們，爲我爲你而捨身。

你關懷別人嗎？

你會反駁：「但要付太大的代價了！」

是的！但不關懷別人要付的代價更大——會失去靈命的增長，失去愛心，失去基督的心懷，失去今日的祝福和明天永恆的賞賜。

你今天成爲基督徒，因爲曾經有人關懷你。

現在該輪到你了！

四、尼希米、學科與我

如序言所說，這份查經資料初次是在1982年春節的港大團契讀經營使用，是次讀經營三日兩夜，在西貢大網仔青年渡假營舉行，有三十餘人參加。首先我們陸續派發事前印妥的查經資料，讓各人在營中安靜的環境，藉著習作的引導，去掌握全書的大要，明白各章的教訓，並思想其在今時代的意義和實踐方法。除了各自做功課，大家也分成五、六人一組來分享、研討和集體創作。經過兩整日浸淫於尼希米記中，大家深深感受到尼希米靈命的質素與領袖才能。最後一項目，比較新穎，是大家按系別分組去寫一篇題目爲「尼希米、我的學科與我」的文章（或祇開列出文章的大綱）。

想不到這習作產生一個事先未預料到的高潮，匯報時佳作接二連三，聚會延長了兩小時，大家仍未盡興。這種高度的興奮心情，驅使讀經營的籌委會搜集是次各篇報告，加以整理，與更多的弟兄姊妹分享。

這次經歷，叫參與的人茅塞頓開，看到讀經的一個新境界，而這詫異的發現，乃是基於一些近在眼前，自己已擁有，且日夕相對的學科，高興之餘，難免不拍案反問：「怎麼以前對這境界懵然無所知？」

個人的體會

「尼希米、學科與我」這個習作背後，是有主觀和客觀的理論基礎，讓我先講這習作背後的精神與信念是怎樣在我腦海中形成的。

大學時我是讀理科的，其實一向我都相當喜歡物理、化學和數學，而且可以說頗有心得。回想自從中學畢業後的一個夏令會開始，神的呼召便持續在我的心頭，叫我不安寧，即使我抗拒或忽視它，過一段時期那種不安又會再出現，如此，我掙扎了足足有三年之久。經過許多禱告和聽取長者的意見，終於在另一個夏令會中，答應神的呼喚，入神學院受訓。一方面我心中充滿平安，深信神的旨意美善，但另一方面卻免不了心有不甘，不捨得放棄我所愛好的學科；因爲不但我自己這樣想，就是長輩和老師也覺得我浪費了唸中學和大學時在理科上花的苦功。

讀神學可算是讀文科，所以高速看書，寫專文這些讀文科的基本技巧都非我這理科背景的人所熟習的，祇好慢慢從頭學起。自然會感到理科背景的規限和弱點。幸而到畢業後，開始工作，漸漸發現原來理科的背景對我有幫助：雖然不用計算方程式，但教會、教學和解經上的難題，難度一點不下於那些複雜的高次方程式、矩陣或級數問題，原來多年的科學訓練是有用武之地的。我發現思想神學問題時，可以借助物理學中的圖解，數學上的集羣、空間、向量等概念。我開始體會，原來當耶穌呼召彼得和安德烈時，對他們說：「來跟從我，我要叫你們得人如得魚一樣」（可一17），其中也包含一個意思，就是說，「你們當了多年的漁夫，培養了勇敢、忍耐、勤奮的個性和學習了不少捕魚的技巧，這些在傳福音時也會用得著。」我的理科訓練，對我解經和事奉也有裨益。

從1975年起，我便在中國神學研究院教學；同學以前有在大學修讀生物、電子、電腦、工程、心理、社會、營養、醫學、歷史和中文等各科各系的。學校要求的入學資格包括有大學程度，祇是爲了提高校譽嗎？大學的各種科目到底和讀聖經，讀神學有甚麼關係？大學的學習是否單單提供普通常識和思想的訓練？各科專門的知識，對一個神學生有甚麼用途？唸神學，走上一條奉獻的道路，是否要擱置、忘卻，不再用這些學問？

我嘗試告訴神學院裏的同學，神揀選他的僕人是遠自他

還在母腹。入神學院之前的經歷和訓練，也是日後全時間事奉的準備和資源。摩西在埃及宮廷的學問，保羅在迦瑪列門下的心得，日後均爲主所用。故此我會鼓勵同學不要忘卻昔日專門的學科訓練，應嘗試看這對讀聖經和神學有甚麼幫助。有些同學也在這方面有所嘗試；例如有一位讀營養學的同學從營養學的角度能更明白利未記中所言食物的潔與不潔；一位政治系畢業的同學，從羅馬書十三章 1 至 7 節探討極權政制下，基督徒對政府應有的態度；一位中文系的同學，嘗試比較登山寶訓和孔子的教訓……

這次「尼希米、學科與我」的研習，是沿著這條思路再推進一步，不但鼓勵神學生利用大學的專門知識，來協助和配合自己在聖經上的研究，且鼓勵他們思考自己所修讀的學科和聖經有甚麼關係，解除平時兩者壁壘分明的分割。

聖經研究史上的先例

現在讓我們看這習作背後的一些客觀理論基礎。從聖經研究史中，我們可以看到一些學科的方法和心得，曾給予聖經研究不少資料、啓發，且刺激其進展。很明顯的一項就是考古學，近來出土的文物解決了不少舊約風俗習慣的疑難。從紐西（Nuzi）所發掘出載有楔形文字的二萬塊泥板，幫助我們明白了許多希伯來列祖時代的情況，如當時的婚嫁、家族、商業、法律、社交和宗教狀況等。從巴勒斯坦的土丘，廢墟中所找到所羅門王和列王時代的遺物，增加了不少讀列王紀的解經材料。因著翻譯事工的需要，聖經公會亦要訓練和聘用兼備聖經神學和語言文化訓練的專家，這兩方面知識的結合不但能協助聖經的翻譯，同時對原文的了解也有增進。把語意學（Semantics）運用在原文的研究上，能對聖經原來的字和概念有進一步的澄清和界定；事實上，從一些新出版的聖經神學字典的內容，確有語言學知識的影響，可見聖經學者已發現語言學心得的功能和好處。解放神學的產生，其中一個起因，是政治經濟學的心得，運用在解經和神學反省中，使人看見從前解經上的一些盲點，例如耶穌憐憫窮人，把工作重心放在加利利，遠離文化、政治和宗教中心的耶路

撒冷，原來是有政治經濟意義；從這樣的反省中，人才醒悟一些傳統神學概念原來是在不自覺中支持壓逼性政治體系，而正與主耶穌行動的用意背道而馳。

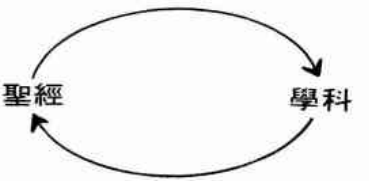
如果要數其他學科怎樣運用到解經上，例子還多著呢！如人類學研究口傳民間故事的原則，用在了解舊約文獻的成書過程上；字彙統計學，運用到決定以賽亞書和以弗所書的作者問題上；結構主義（Structuralism）應用到經文的分析上等等。當然這種結合，不都是有利無弊的，有時更會求同忘異，把聖經與一本普通的書等量齊觀，甚至削足就履，强解聖經去適應新的方法和學說，主賓顛倒，聖經倒成爲奴僕，被隨意使用、蹂踏。

縱觀科際結合的效果，是兼有利弊的，所以我們一定要運用得適當才好。正如某些生物利用異體受精（cross-fertilization）能產生新的優良品種，其他學科應用到聖經上，是會爲聖經研究帶來新路向。但我們亦應留意分辨有「毒害」的變種，一經發現便不容它們繁生；我們既不應因弊廢利，亦不可因利忘弊。

基本原則

既然看到上面所陳述，學科應用到聖經研究上的主觀和客觀基礎，現在讓我們簡單看看應用時的基本原則：

（1）**對話的可能性和有用性：**

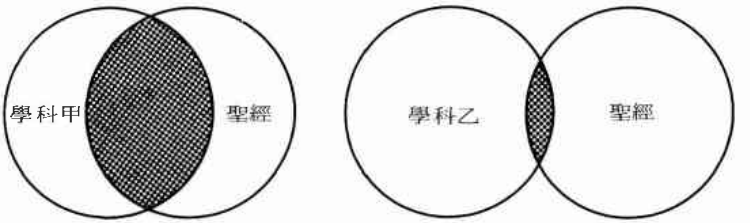


原來聖經的研究和個人自己本來鑽研的學科，不會是兩個莫不相關的領域，而是有所接觸的。（不要以爲學科歸學科，聖經歸聖經。）不是祇有讀哲學，文學，歷史的人才具有讀聖經的有利條件；我們相信眞理最終極的源頭是神，所以，學科中的智慧與知識是和聖經中的智慧與知識會有某些共通的或類似的地方。學科的思想方法、內容可以幫助人明

白聖經。（讀經營中，沒有一系交白卷，便是一個明證。）而聖經對我們所讀的學科亦有發言的地方。

（２）內容接觸的多寡：

當然，不同學科和聖經內容接觸範圍的多寡自有不同；一般來說，純理科和聖經內容共通的地方會最少，因爲純理科如拓撲學（Topology），是處理高度抽象的概念，與人事沒有直接的關係，而聖經是與人事有密切關係的。因此人文科學、社會科學和聖經的內容有關的地方自然會多很多。事實上探討學習心理學或社會工作和尼希米記的關係時，必會發現題材很多，而探討統計學和尼希米記的關係時材料少些是合理的情況。而以經文的個別段落而言，不同學科的接觸又有多有寡，譬如法律系的同學會發現尼希米中某幾段，特別能讓他們施展所學，而有些段落則看不到有甚麼可比較之處。



（３）直接與間接的應用：

因爲聖經內容的特性，於是歷史、考古、文學、政治、社工等學問的方法和分析便應該可以直接應用。而物理，化學，生物等學科，則不能直接應用，但也不會完全不能應用，平行式，比方式的應用，也會頗有趣和富啓發性的。不過比方式的應用是協助、輔助或例證，而非用來決定經文的本意。因此切不可樂極忘形，本末倒置，而產生對聖經新奇的怪理。適可而止，才會不致偏差。

盼望

這種學科與聖經的綜合，是一種信念和心態。對許多大學生而言，學生時代的學科會變成畢業後的職業。學科和聖經的揉合可以協助他們日後職業與聖經的揉合；常常用聖經

思想職業上的種種問題，不斷把職業上的經驗，心得帶到聖經的了解和學習上，便可以成爲一個整合(Integrated)的信徒。這樣就能促使眞理生活化，更能發揮基督門徒在社會中做鹽做光的天職。當然，要留意在這種對話與揉合的過程中，堅守聖經爲最終的權威。我們對眞理的了解與詮釋有其不足之處，但神話語的眞理卻有其絕對、永恆與至高的地位。我們要常常倚靠神的靈去仔細聆聽，研究、了解和盡心實踐。

五、醫學生眼中的尼希米

劉蓮嬌　姜宜港　黃德興

醫生看病，首先要觀察與分析病徵和病狀（ Signs and Symptoms ），進而做出診斷（ diagnosis ），選擇治療的方法，並估計病情的發展或痊癒的過程（ prognosis ）。醫生在診治時，有兩項基本原則：一是幫助病人靠著身體的機能自行復元，例如跌斷腳踝，便要打上石膏，固定患處，使身體天然的機能做修補的工作。另一方面，是處理致病的因素，如細菌感染致病，醫生便可能用抗生素（ anti-biotics)殺菌。

醫療新路線：全人醫治

傳統的機械方式(Mechanistic Methodology)治病，祇顧及病人身體的問題。近年來醫療社會學與心理學的研究，認定了疾病成因與治療的社會和心理因素。譬如人老多「病」，並非光是身體不適，而可能是孤單，想找人談話，找不到對象就轉向醫生，渴望得到關心。又譬如有個小孩經常肚痛嘔吐，醫生找不出病因——既非細菌感染，也不是腦部損傷，查問之下，才發現是因厭惡上學所致。林林種種的病例，促使醫學界近十年來，重視身體與心靈的關連(psychosomatic)與全人醫治（ Wholistic health care ），即是要同時顧及病人身體、精神和社會環境的問題。

對症根治

尼希米這位忠心的神僕，對一羣醫療工作者有何啓迪？

我們可以把尼希米看作一位醫生，而尼希米記就是醫治耶路撒冷民衆的病歷記錄。

尼希米所面對的病徵，是個荒廢經年的城牆。一個長期的殘疾（chronic degenerative disease），在醫學上通常頗爲棘手，不易根治，而尼希米卻在短短五十二天內將之治癒，並且不單治標，除去病狀（relieve symptoms），還能全面性去醫治：重建城牆後，更安排居民入住，帶來信仰上的復興，勵行宗教改革，重新建立一個守約遵行神話的團體；他清楚知道問題的根源，是百姓違背神的誡命，屢勸無效，以致神刑罰他們，叫他們國破家亡，流亡異邦。

精神鼓勵

當日的猶大居民，面對廢牆和四面敵人的騷擾，士氣低沈，缺乏鬪志。而尼希米卻能叫他們振作起來：「來罷！我們重建耶路撒冷的城牆，免得再受凌辱。」（二17）又把他們組織起來，一半工作，一半拿槍防衞。「不要怕他們，當記念主是大而可畏的。」（四14）可見他的鼓勵並非光喊口號，而是出於穩固的基礎——大能的主。

治病時，醫生如果能鼓勵病人有堅强的鬪志（fighting spirit），來積極面對病魔，而不要悲觀的接受（mere acceptance）現況，那麼即使是患嚴重或可致死病，復元或生還的機會也會增加。對基督徒的醫生來說，他作出的鼓勵更當基於對神的信心，和禱告中的確據，而非光是心理戰術。

社會性治療

尼希米明白猶大人面對的政治、社會和經濟壓力，外族人有意干擾重建工程，他們利用政治上的毀謗，宗教上假先知的恐嚇等，手段層出不窮，多方攔阻；猶大百姓中又有貧富不均，欺詐剝削，被逼賣兒賣女的苦況，大大影響民心。

多少時候，醫生如果不了解病人家境，則即使診斷神妙，也難有回春之力。譬如開了藥方給一個患了嚴重貧血的婦人，並吩咐她多多休息，勿做劇烈運動，誰知她是寡婦，一家四口，靠她「做牛做馬」，在地盤挑泥，晚上回家還要打

理家務、照顧年紀尚幼的孩子，試問她怎能康復呢？如果醫生有見及此，能安排醫療社工探訪，解決她生活上的苦境，才能協助她痊癒。

尼希米實在是位大國手，他替百姓組織了自衛隊，又廢除了高利貸。在香港，除了治療病患者，工業意外傷者和污染受害者之外，在民生上，也更應加强預防措施，修補法律漏洞去掃黃、掃毒，加强交通安全，監管工業安全水平和工廠廢料處理等。

心病心藥醫

尼希米洞悉心靈上的病毒是甚麼。不少猶大人因經濟上的利益，生活上的方便，便違背神的吩咐，與外族通婚，沾染拜偶像與其他的敗壞風習，叫傳統聖潔的宗教生活大大變質。尼希米讓以斯拉教導他們，重溫神的話語，再次守節、立約，並禁止他們與異族通婚。

生活模式的改變，可以徹底防止舊病復發。當我們協助癮君子戒毒後，必須同時幫他立志重新做人，有新的目標，新的朋友，找正當的工作，否則心靈一空虛，意志一薄弱，很容易向社會與心靈壓力低頭，回到昔日的損友羣中，一再吸毒，難以翻身。

跟進工作

香港醫院病牀不足，病人（尤其是年老的病人）往往未完全康復便要出院。社康護士服務（community nursing）和衞生指導員（health visitor），便是應此需要而設立，叫病人回家後仍可得到某程度的照料。

尼希米可算是醫療跟進的先鋒。由於曾向波斯王許諾，他必須回去書珊；但他「過了多日」，便又告假回耶路撒冷，發現祭司竟與外邦人通婚，利未人的工作與生活被忽略，百姓不謹守安息日，於是他便施行了三項改革。

周期性的發燒（relapsing fever）可能持續三、四個月，要根治必須殺絕病者體內致病的細菌。對猶大人來說，外邦

人可說是病菌，帶來惡習觸怒神。要猶太人持守聖潔的生活，惟有斷絕與外族的姻緣。

簡樸生活

尼希米身處皇宮，生活豐裕，但他不忘迢迢千里外同胞的苦境，願意拋棄安定的生活，回國去與百姓共患難，把廢墟重建成新城。他沒有以救國者高高在上的姿態自居，而是謙卑地和百姓一同生活、工作，把他所有的與民分享。

我們投身醫學界的，有沒有尼希米犧牲的心志呢？抑或很快我們便會囤積財富、香車美酒、出入上流社交場合，閒時遨遊世界名勝呢？這種高人一等的生活水平，叫我們遠離民間疾苦，聽不到他人的憂聲。我們是否覺得問題太大，還是「棄權」好了？是否祇做個慈心的醫者，憑良心收診金，在教會熱心參與、奉獻而已？

面對尼希米的榜樣，我們心靈不容易安樂下來；我們應當嚴肅地來到主前，求祂赦免，指示和加添力量。

求主幫助我們像尼希米那樣謙卑、有毅力、關心人，而且不斷仰望神；求主幫助我們敏銳警覺病人的需要，對他們有愛心，而不是單因繁重的工作量，便祇完成最基本的責任就了事。求神叫我們與病人認同，洞悉隱藏在疾病背後的社會、精神和心靈問題；願我們學像最偉大的醫生——我們的主耶穌基督，實踐對全人的關注和醫治。

（按：本文曾在《抉擇》月刊1984年4月號發表，獲有關方面同意納入本書，謹此致謝。）

六、尼希米與社會工作

李蓮喜

導言

社會工作是一種輔助人成長、協助人自己解決問題或適應環境的工作。

按其運作方法可分三大類型，就是「個案工作」（Case work）、「小組工作」（group work）和「社區工作」（community work）。在實踐上，不同案例均有其獨特之處，處理時不能硬性規限於某一類型的運作方法中；而是有可能三種方法同時進行。

推行不同性質的社會工作，均有其不同的理論及工作模式作爲指引。但到底工作效果才是最具體的驗證，況且問題常是日新月異，連理論與模式都須不斷的修正與更新，因此在這方面的不斷評估是不可缺少的。

尼希米的「社區工作」

尼希米記也可算是一則社會工作案例。尼希米毅然離職，長途跋涉回到破爛的故京，並發動回歸國民重建自己的城邑，這可稱爲一項社區發展工作。若以社工的角度去看尼希米的工作目標，過程與得失，並從而加以評估，我們或許可以得著一些啓迪。

「尼希米社區工作評估報告書」

Ⅰ. 工作人員的價值觀

（1）敬畏神，謹守遵行神的誡命。

（2）照顧貧窮人，革除富有者忽視人死活的圖利方式（五1至19）。

（3）愛國愛民。

Ⅱ. 工作模式（*Model*）

採用「社區組織工作模式」（Community Organization Model），發動、團結基層，共同改善生活的質素。

Ⅲ. 策略（*Strategy*）

（1）從具體事件（Issue）開始——共同修築廢城。

（2）藉心理攻勢（propaganda motivation）勸誘基層居民參與（二17至20）。

（3）發掘地區領袖（indigenous leadership）——哈拿尼和哈拿尼雅管理耶城（七1至2）。

（4）面質（confrontation）和挑戰，以刺激居民思想。（五6至10）

Ⅳ. 工作目標（*Objective*）

（1）長期目標——建立以神爲中心的社區。

（2）短期目標——

（i）重建耶路撒冷的城牆和社羣。

（ii）促使整個社區靈性成熟，敬畏眞神，成爲有名有實的神的子民。

Ⅴ. 資源（*Resources*）

（1）工作人員本身——尼希米乃波斯王的酒政，得王允准，享有假期（時間）作此工作（二6），王又授予通行證讓他順利抵達耶城（二7），又得木料供應（二8）。尼希米本人的財源也頗豐裕（五17至19）。

（2）人力——每個居民均可提供其力量。

（3）靈力——神的施恩（二8下）使整項工作能異常順

利地完成（城牆祇用了五十二天完成。六15至16。）

Ⅵ. 工作過程（*Procedures*）

（1）調查、搜集資料——尼希米從一些由猶大來的同胞口中，得知耶城情況（一2）；他自己抵達後，再親身仔細察視城牆情況（二9至16）。

（2）計劃——夜間考察後，相信他有費神計劃整個工程的進展，才召開羣衆大會。

（3）羣衆大會——勸百姓重建城牆（二17至20）。

（4）用具體工作爲開始——具體工作是引發人羣行動的好方法，它給予大家一個清楚明朗努力的目標。在其中尼希米擔當領袖(leader)、推動(facilitator)和支持者（supporter）的角色。

（5）人口統計——尼希米做了一個人口統計（七），這有助他進一步重整社區的計劃。

（6）宗教大會——經學家以斯拉宣讀律法，大家一起守節敬拜（八至九），於是百姓對神的誡命更清楚，也加强了彼此間的一體意識。

（7）徙民入住——安排居民入住耶城（十一）。

（8）獻殿大典——城牆完工，舉行盛大的儀式，作爲慶祝及向神感恩（十二27至43）。

（9）確保聖職人員的需用（十二44至47）。

Ⅶ. 檢討（*Evaluation*）

（1）重建耶路撒冷城牆的工程順利完成。

（2）統計人口及查清戶口，徙民入居，重建社區。

（3）透過宗教大會，顯著提高居民對神誡命的認識和遵行，以建立一個以神爲首，同爲一體的社區。

總而言之，尼希米的工作果效卓越，兩項短期目標均能完滿達到，然而，在尼希米返回波斯的一段日子，人民又漸漸再遠離神，於是他要再改革跟進。

應用——個人的反省

尼希米的工作仿如一個建立屬神社區的計劃藍本，對於

我們反省今天如何建立神的國度、地方教會或學校團契有不少啓發：

Ⅰ. 我們持著甚麼價值觀念去事奉神？

Ⅱ. 我們有甚麼資源？我們該知道由神而來奇妙的能力。此外，藉適切的推動和激勵，人人均可構成人力資源。

Ⅲ. 工作之先，我們應搜集好資料和有詳細的計劃。我們對所事奉的教會、社區或團契認識清楚嗎？我們了解其中的問題和需要嗎?我們能否針對問題而擬出改善的計劃?

Ⅳ. 以具體工作目標作開始是有效的。我們會否常徒有空談而沒有行動呢？或許我們該嘗試努力填補思想理念與實際行動之間的差距。

Ⅴ. 對我們事奉的對象應不斷作進深的了解。

Ⅵ. 共同從神的話語中學習，這是唯一促進整體對神的認識及建立團契精神的方法。在我們心目中認識神的程度是怎樣？

Ⅶ. 不斷從神話語中學習。人常有再三遠離神和自我中心的傾向，我們有否看重聖經的教導呢？

七、尼希米的歷史筆法

梁能輝

主前445年，尼希米歸國，幾經艱辛重建耶路撒冷城牆，並將該事始末，筆之於書，成爲今日聖經中的尼希米記。若用歷史學的眼光去讀尼希米記，會發現它有甚麼特點呢？

最大的特點就是「神本」。在尼希米的敍述中，無論是事件的開始，曲折的進展，完滿的結束，事後的餘波，他都突出神的參與，神的作爲，神的旨意。人世間的千百事件當中，都有超然的一面，這在他心中更是千眞萬確的。他首先有四個月的禱告，向波斯王啓齒時，心中仍向神默禱，求神垂顧。建城時仇敵諸般打擾、譏笑、恐嚇，神卻施恩，叫灰心膽怯的百姓能堅持到底。他一面勤勞、機智、公正地和人工作，一面時刻求神記念（五19，六4，十三31）。

對尼希米來說，人間的際遇，邦國的政局，萬事的變遷，並非單是人間客觀因素的交織。城牆得以神速完成，不單是托賴皇恩，加上卓越的領袖才能，强烈的民族意識，和被仇視者包圍的少數羣體心態。在這些可見的因素之上，他追溯到根本的原因（prime determinant）——神的工作（二18，四14，五19，六9）。神是成就萬事的神，這叫他保持謙卑的僕人心態，不居功，不佔有神的榮耀。

尼希米對事情的評估，全是站在神僕人的立場，代神發言。其實中立，完全客觀的歷史是不存在的，歷史必定含有解釋者的立場，或唯心或唯物，或線性或循環，且各有宗師學統。如果立場有偏差，便會歪曲事實，立場正確可取，在

其限制內不失爲一種正解。尼希米的褒貶，乃是根據神的心意，他力斥時弊，親自改革，並筆之於書爲後進法。譬如嚴責富有的猶太人强逼窮人作奴僕（五８），勸他們歸還搾取所行的（五11），又怒斥官長疏忽供應利未人（十三11），責備貴胄在安息日做生意（十三17）。

每篇歷史都必然有其選擇性，尼希米記也不例外，所以今日我們想要的資料，書中未必有交代。譬如他沒有附上波斯古誌中猶太餘民回歸的記錄，也沒保留多次所收到的恐嚇信。我們的好奇心可以驅使我們旁徵博引，又借助考古學的發現，弄個水落石出，但有些疑難，恐怕在我們有生之日，也無法得著答案。即使如此，在研究過程中，我們會對聖經的史實，背景更明瞭。而得著滿意的答案與否不會削弱聖經的首要目標：教訓、督責、使人歸正，教導人學義，叫屬神的人得以完全，預備行各樣的善事（參提後三16）。

八、從尼希米看社區與教會

張俊明

「繁榮鬧市在天天進步，人爲自己建立圍牆，……雖身穿名廠衣裝，靈裏卻顚沛流浪，外面是堅若金湯，靈裏卻早變危牆……。」[註]

這首歌正好刻畫出現代人可憐的境況。八五年九月下旬一個晚上，百多位中國神學研究院延伸課程學員一面學唱「從尼希米記看社區與教會」課程的主題曲，一面細味歌詞的意思。

「我自己夢想不到有這一晚……」張修齊博士在開課當晚說。是的，編《尼大人》查經資料時，誰曾預料到日後會在延伸課程上用作課本。這課程實在有幾重突破性的意義：上課地點不是在教會圍牆內，而是在社區會堂；課程策畫由昔日宣道會沙田堂堂主任李思敬先生，和香港神託之家社會服務協調主任王國才先生等負責，延伸部則提供所需的行政服務；課程內容不僅使用《尼大人》查經資料研讀尼希米記，亦强調應用，從課本主題引伸到教會與社區關係的課題；整個課程由沙田二十位年青傳道人負責領組，學員主要是沙田區教會的信徒，地方色彩相當濃厚。在第一堂還舉行了「沙田知多少」問答比賽。

一位在屋邨工作的傳道人說：「教會是蒙神拯救、醫治的羣體，在社區中不是以超然的身分——救世者出現，向居民宣講福音，提供一些社區服務；我們（教會）乃是願意與社區的居民認同，承擔他們的問題，與他們一同面對問題，一同掙扎……」。尼希米放下要職，老遠的趕回家鄉，帶領

同胞一起重修耶路撒冷的城牆，給我們不少的提醒：在社區中的教會豈能漠視周圍居民的需要？像尼希米爲耶路撒冷的荒涼祈禱，我們也需要爲社區內居民的「危牆」祈禱。

要實現異象，須投身、計畫、實踐；尼希米回鄉後，立即夜巡城牆，了解實情。我們邀請正參與社區教會的長者，和參與社區政務的基督徒分享他們的經驗，思想教會怎樣了解社區，與社區建立接觸的橋樑，關心、明白社區內居民所面對的問題。

偉大的事業絕不能祇得一人獨自承擔，需要不同人分工合力建立，尼希米招集了各行各業的以色列人一同進行重建工作；所以有了使命之後，還要傳遞使命，因此對社區有宣教使命的人要尋求教會羣體的認同，共同承擔使命。我們邀得一些教會牧者和使命小組的負責人分享使命小組的性質，講解如何成立內外兼修的小組，發揮肢體內在生命的相交（內程），又一同探索、尋求神的心意，承擔使命（外程）。

建造城牆要有足夠的資源，同時還要面對外界的攻擊與破壞，和內部不團結等難題。尼希米昔日要面對重建工作的困難，今日參與關心社區的工作路程，也非一帆風順，阻力包括狹隘的傳福音觀念，祇重宣講，不理會對象的問題與需要；教會傳統的遁世作風，對社會問題三緘其口，對鄰舍的困苦視若無睹；社區服務與教會事工並行時所產生的張力……。

尼希米在五十二天內修好城牆，接著進行更重要的工作——人口普查，遷徙百姓入城牆，重建回歸的羣體。今日的社會已廣泛使用，科學化的調查研究，一位基督徒社會工作者給我們介紹這門學問的性質，並教我們怎樣利用它來接觸社區。一位熟悉社區設施的傳道人又開廣我們的視野，提出教會怎樣使用社區設施，建立肢體生活。

回歸的猶太人雖有同一血源，但使他們合一的乃是他們的共同信仰，所以必須有宗教復興，才能叫這羣體重拾祖宗的信仰，在新生活中共同仰賴耶和華神。面對社區這禾場，有甚麼比信仰復興來得更重要呢？迎接挑戰之前，信仰需要反省更新，如一位課程策畫者所言：「我們在課程中不是談

談而已，卻是要聆聽神的聲音，向神認罪悔改，從新委身，遵行神的話。」於是我們重新個別檢討自己的生活，反省參與教會生活的素質，思想怎樣面對社區福音的責任。

昔日猶太人爲了生活方便和個人利益，不願入住耶城，遂使整個城荒涼，修建好了的城牆仍是滿佈缺口，需要「修補」。我們觀察到沙田社區也有多方面的缺口需要填補：醫院佈道工作、精神康復中途宿舍、問題臨屋區傳道與服務、地區行政參與、邊緣青少年問題。透過這些專題討論，我們思想怎樣個別進入不同的缺口，去作填補的工作。

尼希米的委身於重建城牆工作中，給我們面對社區的建立，帶來不少啓迪和反省。本課程結束翌年，沙田的教牧和關注精神康復中途宿舍的基督徒籌畫了另一個延伸課程，回應當時區內居民反對政府在屋邨設立精神康復中途宿舍問題。教會能夠對社區內的問題作出適切的關注，是令人鼓舞的。

這課程已告一段落，不知道昔日參加者是否仍在社區中默默耕耘，抑或已將異象拋諸腦後。繁榮熱鬧的社區表面風光，但裏面卻千瘡百孔，危牆林立，亟須有愛心、熱誠的人來修補。尼希米的夢已經實現了，而今天教會卻有漫長的路要走下去，不是爲自己建高高的圍牆，乃是跨出門檻，往社區去，用福音的見證與行動修補人心靈的危牆。

註：參看書末所附陳鎭華先生特別爲「從尼希米看社區與教會」延伸課程而作的歌詞。

九、參考書目

Ackroyd, Peter R., *I & II Chronicles, Ezra, Nehemiah*, Torch Bible, London: SCM, 1973.

Barber, Cyril J., *Nehemiah and the Dynamics of Effective Leadership*, Neptune, New Jersey: Loizeaux Brothers, 1976.

Brockington, L. H., *Ezra, Nehemiah and Esther*, New Century Bible, London: Nelson, 1969.

Clines, D. J. A., *Ezra, Nehemiah and Esther*, New Century Bible.

周神助，《尼希米記的再思》，臺北：橄欖文化事業基金會，1982年。

Fensham, F. C., *The Books of Ezra and Nehemiah*, New International Commentary on the Old Testament, Grand Rapids: Eerdmans, 1982.

Holmgren, Fredrick Carlson, *Israel Alive Again: A Commentary on the Books of Ezra and Nehemiah*, International Theological Commentary, Grand Rapids: Eerdmans, 1987.

Kidner, Derek, *Ezra and Nehemiah,* Tyndale Old Testament Commentaries, Leicester: IVP, 1979.

Myers, Jacob M., *Ezra, Nehemiah*, Anchor Bible, Garden City: Doubleday, 1965.

Redpath, Alan, *Victorious Christian Service: Studies in the Book of Nehemiah*, Westwood, NJ: Revell, 1958.

雷亞蘭，《基督徒勝利的工作：尼希米記的訊息》，香港：播道文字部，1978年。

蘇文隆，「從尼希米記看屬靈領導的藝術」，《屬靈領導的藝術》，臺北：教會更新研究發展中心，1985年。

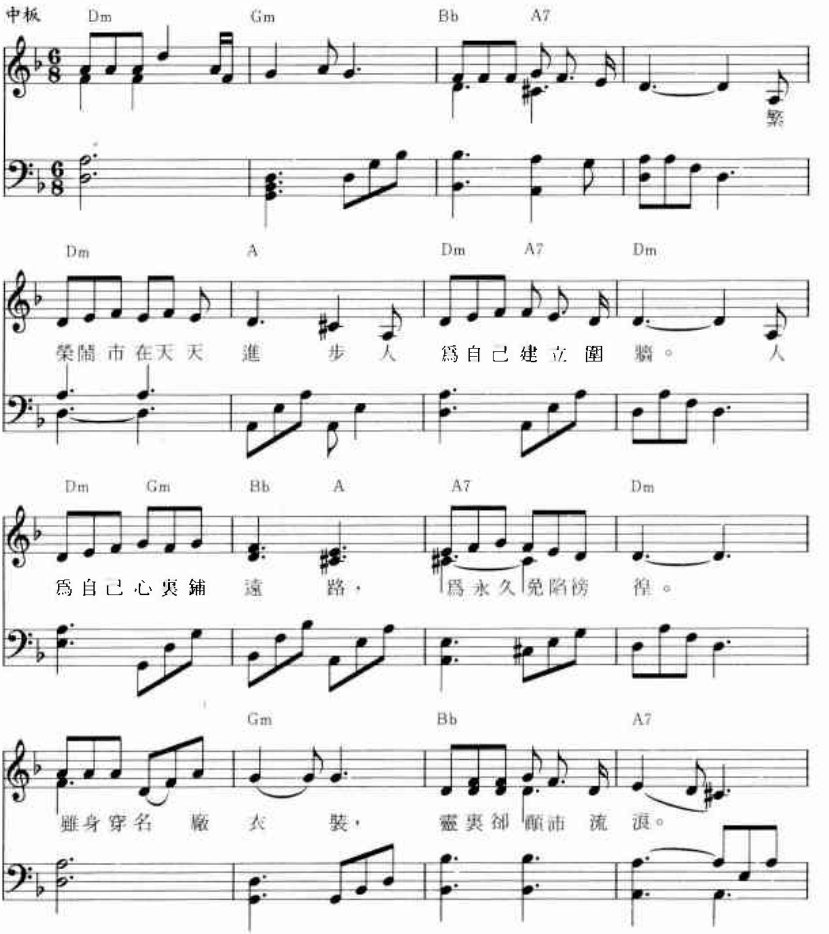
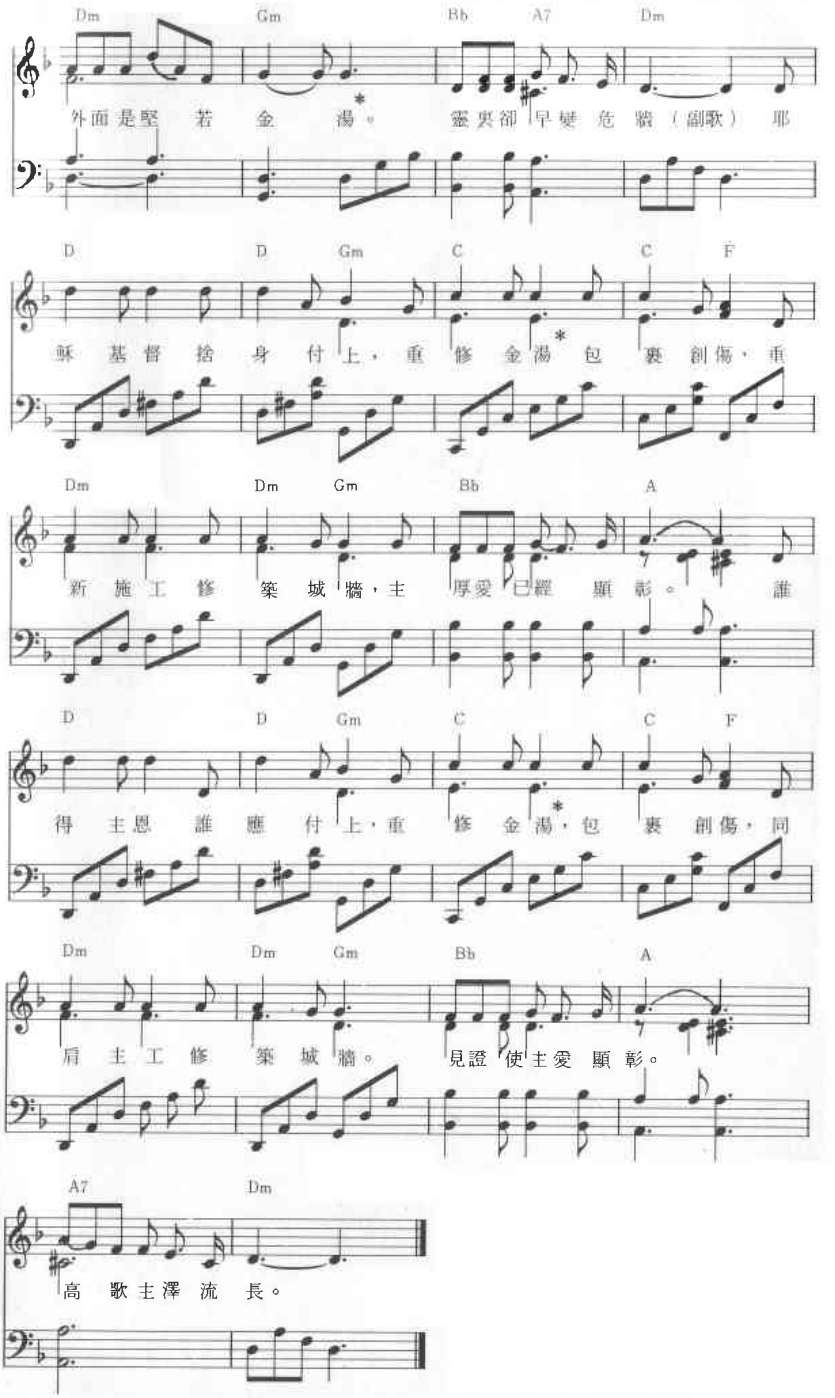
Swindoll, Charles R., *Hand me Another Brick*, Nashville, TN: Thomas Nelson, 1979.

查理士・司溫道，《再遞塊磚來！》，臺北：中國主日學協會，1985年。

White, John, *Excellence in Leadership: The Pattern of Nehemiah*, Leicester: IVP, 1986.

Williamson, H. G. M., *Ezra, Nehemiah*, Word Biblical Commentary, Waco: Word, 1985.

十、同修城牆

曲詞
編曲：陳鎮華

註：＊金湯—指金城湯池；金喻堅固，湯喻滾熱，即言堅固的城牆及滾熱的護城。

當年尼希米毅然放棄高官厚祿、排除萬難、果敢堅決地返回故里領導同胞重建祖國家園的事蹟，成爲舊約歷史可歌可泣的一頁。今天，香港在「1997」前途問題的陰影下，不少人（特別是一些專業人士）卻考慮「移民」，企圖躲避某種政治和社會模式。昔日尼希米的決定在這方面的現代意義是甚麼呢？其人其事又有何可鑑可仿之處？

中國神學研究院講師張修齊博士將他在香港大學團契查經營（1982）中使用的資料加以整理：經文註釋、問題和精簡的分析加上幾篇港大同學以「尼希米：學科與我」爲觀點寫成的專文，編輯成此本圖文並茂的手册；**將「尼大人」帶到今天，啓發讀者從這位神所揀選的民族英雄身上看見神的心意；挑戰這一代的基督徒（特別是曾受高程度或專業教育、訓練的）效法尼希米那種「匹夫有責」的生命表現。**